

شرح المقدمة القرطبية ، تأليف زروق ، أحمد
ابن أحمد - ٨٩٩ هـ . كتبت في القرن
الثالث عشر الهجري تقديرا .

٥١٨٨

٦٨ ق ٢٠ س ١٤x١٨ سم
نسخة حسنة ، خطها مغربي حسن

الاعلام ١: ٨٧

١ - أصول الدين أ - المؤلف

ب - تاريخ النسخ



او ينشأ عنه انه ولي ذلك والفاد ر عليهم وهو حسينا ونعم
الوجيل **ثم** افول قال فاطمة رضي الله عنه وارضاه وجعل الجنة
منزله وما دونه

يقول عيسى بن عيسى الدار المرقية بثوبة الغبار
بسم الله ابدء المفا لا **بسم الله ابدء المفا لا**
ثم الصلاة والسلام سرورا على النبي العربي احمرا

فقلت عزى بن عيسى وارضاه ر سكتا بفركية وهي مدينة
عظيمة بالاندا لوس بن عيسى اليها جماعة من العلماء وقد استوى
عليها الغبار فبدأ اعدادها الله للاسلام وانما عرف بنفسه لاني
الانسان لا يجوز له ان يفتدي بدينه بغير علمه ودينه بدينه
وما يد علمه يانة هذا الرجل **فقال** المرقية بثوبة الغبار
فيما يقول انما اتوجه لما اردت وجاء مشربة الله اي ثوابه لا الغرض
من اغراض الدنيا والى جاء هو الطمع في رحمة الله مع العمل في اسبابها
بها لا الى جاء ما فارقته عمل الا بهو امنية والغبار اسم من
اسماء الله تعالى ومعنى انتجا وزعونة ثوب عبادته حتى لا يفهم
بيها ولا يواخذهم بها لارحمة فيقبة المفعلة التي على الذنوب وعوم
المواخرة بها فاعرف ذلك **فقال** بسم الله ابدء المفا لا
اي يذكر اسمه تعالى ابدء السلام لا كل شيء لا يبيته ابيهم بذلك
الله بهو اجنوح يجنح فافض غير قناع والاله هو المعبود بالحق
وليس الا الله سبحانه والمفا لا والفون معن واحد وانما زاد
الا مع السلام للتميم وكذا في قوله الا بضا لا والله اعلم

فقال نرجوا العور معنا فطمع في العور في التقوية علمها
فريق لا لا لا يعبر الله عليه لافدة عليه لا حور من المخلوقين كما قيل
اذ لم يفتك الله فيما قريه : فليس للمخلوق البتة سبيل
وار هو لم ير شرف في كل ملك : ظلت ولوا والشماتة ليل
والا بضا التفضل هو اعطاء الشيء من غير غلة ولا سبب ولا استحقاق
وقال علماؤنا ولا يكون ذلك الا من الله سبحانه لا رغبة لا يفعل الا
لشيء يجابه او يبرنجيه او يتوقفه او يتقيه والصلاة من الله على نبيه
محمد صلى الله عليه وسلم الاقبال عليه بزيادة التشريف والتعظيم
والتسليم بحاشائه من الالابات لانه من السلامة والنبي المصطفى
المختار المنتخب وحقيقة النبوة ليس حزا ومحمد معقول من الحمد
منقول من الصفة سمى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ليخبر بمحمد
به السماء والارض فطار كذا ذلك والحمد لله بهو الحامد بجميع الحامد
خلقها داع الجميع من الشرة الى الواحد وهو احمدة من حمة ربه واحد
موجوم الحامد من حمود ربه صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم ومجده
وعظم **ثم** قال رضي الله عنه

وبعد حمد الله يا خوان بعض ارجوزة الولدان
نكتة البرض السنون ليعلوا منكم اهل الدين

فقلت وبعد ارحمة الله سبحانه ايا الله عليه بما يستحق من
الشأن التي يجمع قولك الحمد لله بهو ارجوزة الولدان اي كلال
منكحوم بهجر الزجر فصوره الولدان اي اولاد المؤمنين للالفظ

ايسر لهم في الحفظ واجمع للشك واجمع للنفس من حيث الاستتار
 والتميز به يعبر على حبطه وانما اقتصر على البرض والمنسوخ لا
 نعم الواجيب على المتعلم دون غيرها وفيه اختلاف العلماء يمين
 اتقوا العباد على جهتها ودارين يميز برضا من سنة فيقبل هي الحلة
 وهو اثم وقيل عجيبة وهو ما جرد لانه واجب الحق وقيل مرة من الاتباع
 وهي عجيبة ولا يجرها ما لم يوافق بل اخل ببعض الشرط والال
 كان هي الحلة وهو اثم بلا خلاف بل قال العلماء رضي الله عنهم
 لا يجوز لاحد ان يفد على امر حتن يعلم حكم الله فيه والبرض والوا
 جب المكتوب والمحتوم والمستحق والملازم كل ذلك بمعنى
 واحد وهو ما به يعلم او يعلم به ان كان الك بدل ثواب وبتركه
 وترك بدله ان كان الك عقاب والمنسوخ السنة بمعنى واحد والمراد
 بها عند الملا الحية ما قلناه مما ليس هو اجبا بحيث يعد تاركه خطيا
 ولا يات بل بمعنى انه ترك الصواب فقط والله اعلم ومعنى اصول الدين
 هذا المعاملات واحكامها من القبر ابيض والسنن المتعلقة بلوازم الا
 عيان والله اعلم **ف** قال رضي الله عنه

فواعدا لاسلام خمس ما علم ما جاء به نص الحديث المحرم
اولها التوحيد والصلاة ثم الصيام بحره الزكاة
وبعيت الله للمسكع ذاك الذاء با شرب البقاع
بعض فواعدا لاسلام مروي عن النبي الانعام
فواعدا لاسلام اصوله التي بشر عليها فاعادة كل شيء

ما في

ما بشر عليه والاسلام عبادة عن احكام الدين الظاهرة كما ان الايمان عبادة
 عن عقائد فكما لا تصح اعمال الا سلام الا بالعبادة لا تصح عقايد
 الايمان الا ببعض اعمال الا سلام وهي الشهادة تين ونحوهما على خلاف
 بعض الصور **وقال** البر حبيب والحكم بر عييفة كل فواعدا لاسلام شرك
 في حمة الايمان من ترك منها واحدة فهو كافر وان اقر بالوجوب وا
 لصحح التبصير فاما الشهادة تين فواجبة على الفاد ربا تقاى ثم ان ترك
 جاز كان عقاد بغير اجماعا وان كان الخبر ذلك فثالث الاقوال اركان
 الترتب لما نفع كاختراع النية او الاكراه بايمان عبيد **واما**
 الصلاة فاختار المحم تين مع اقل البقاع ويقولون قارضا كابر لقوله عليه
 السلام بين الخبر والمسلم الصلاة من ترك الصلاة بقدر كعبه رواه مسلم
 واختار البقاع مع اقل المحم تين يقولون انه مسلم عاص بتركها وثنا
 ولعن بالاجادة بان الجاحد لوجوبها او وجوب شيء من الفواعل
 كافي باجماع وتارك الفواعل مع توجه وجوب مع اعتراف بالوجوب
 هو من عند كابة البقاع الامطار وعلماء الاسلام الامم كرفوف
 وهو ضعيف ونقص الحديث انه ثبت عليه الظاهر هو ما روى عن عبيد
 الله بن عمر رضي الله عنه ما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول ينس الا سلام على خمس شهادة اولها الله الا الله وان محمدا رسول
 الله واقرار الصلاة وايتاء الزكاة وحرم مضاروج البيت متفق
 عليه والسياسة لمسلم ومعنى الحكم الذاء لم ينسخ بفتح من كتاب ولا
 سنة ولا خلاف بين المسلمين في ان هذا الحديث كذا الا وسوا الحديث
 بالمعنى وبه نقل الحديث بالمعنى اختلاف بين العلماء وثالث الاقوال

في ذلك جازان للعالم لا غير، بشرط التحفظ على مواضع الطلاق و
معانيه وقال بعضهم من نقل الحديث بالاعتناء بما نقل البنا فيه
لا نفس الحديث بل يتفرع اليه **وعبر** بالتحجيم غير الشهادتين
المراد بهما على التوجيه بان شهادته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
التوجيه لا يصح الا بشهادة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والصلاة
في اللغة الدعاء سميت الشريعة بها لا اعتوا بها عليه وهو قول
اهدنا الصراط المستقيم الى اخره وسياة الطلاق على الصلاة في الشرع
وما يتعلق بذلك ان شاء الله والصيام لغة الامساك وشرعا الامساك
كمن الاكل والشراب والجماع وداخية مرة بياض النهار والركعة
جزء من المال معبر على قدر من المال مخصوص يخرج عنه استيفاء شره
والج لغة الفضة المتكثرة وشرعا فصد بيت الله مع افعال مخصوصة
في حال مخصوصة في زمن مخصوص والمسك لغة المستطيع اي الفاعل
عليه وسياة لخل هذه الامور تفصيل ان شاء الله تعالى واظافة البيت
الى الله اظافة تشريف وتعظيم لانه غنى عن الاحتياج للبيت او
الحلول به محل لا كونه شرفا هذا البيت يستتبع به العبادة بوجوب
تعظيمه لتعظيم الله اياه وكونه با شرف البفاسح ان اراد به محل البيت
خاصة بوضع قبر النبي صلى الله عليه وسلم افضل منه باجماع وان
اراد به مكة فهو هب ما لك ان الله بينة افضل منها ومذهب الشافعي
عكسهم وسمعت بعض شيوخنا يقول ما مقتضا ان يحسن الارض
بالله بينة افضل الحديث من استطاع ان يموت منكم بالله بينة فليمت

بها الحديث وحديث والله نفسه بيده ان قربتها لتعد الشهادتين
عنده الله وهما صحيحان فالوضع الارض بقية افضل الحديث محمد ابن
حبارة ان الصلاة في مسجدهما افضل من مائة الف ومحمد الحارث ايضا ولم
افق على هذا منصوصا ولا عزرا هو لاحد من العلماء بل ينضه مكانه
وبالله التوجيه **باب التوجيه** قلت يعني باب يترك
فيه الطلاق في التوجيه يعني تفصيل ما يتعلق بكلمة الشهادة تيقن
وحقيقة الباب برجته سائر يتوصل بها من كذا هو الى ما طرأ عليها
الجهل وبكلمتها العلم وكيفية التعليم حقيقة في الاجسام كباب الدار
وباب الدكان وغيره مجازية المعاني كباب التوجيه والصلاة وغيرها
وفيه قال ابو علي المرسى رضي الله عنه التوجيه اثبات ذات
غير مشبهة بالذوات ولا معطلة عن الصفات **وقال** في النور
المصرى رضي الله عنه التوجيه ان تعلم ان قد رآه الله في الانبياء جلا
مزاج وصنعه لها بلا علاج وعلة كل شيء صنعه ولا علة لصنعه
وليس في السموات والارض من يسبى الله وكل ما
خطر ببالك بالله يختلف ذلك **قال** الفاضل ابو الفضل عياض رضي
الله عنه وهذا كلام عجيب نفيس محقق والفضل الماخر يعني من هذا
الطلاق هو تفسير لقوله تعالى ليس كمثله شيء وهو السميع البصير
والثاني تفسير لقوله لا يسئل عما يعمل وهم يشئلون **والثالث**
تفسير لقوله تعالى انما قولنا لشيء اذا اردنا ان يقول له ان يقول
اي شئ كلامه وهو عجيب بلا طلب بيان من يحكم ذلك يستتبع
به ويستتبع وبالله سبحانه التوجيه **فصل** قال رضي الله عنه

اعلم بان اول الوجوب ان تعرف الرب من المربوب
وان تخلق الصلوات واحدا ليس له ملكه معانا
يبطل حكمه ما يشاء وحكمه السعرا والضرأ

فقلت قد ظلمت من على اول الواجبات المعربة وذلك بمرح القول
 بوجوبها على الاعيان وذلك امر مختلف فيه فذهب قوم الى وجوب
 المعربة على الاعيان وذهب قوم الى عدم وجوبها وانه يقتضي بالتقليد
 في اصول التوحيد وادعاء كل واحد منهما الا جماع على قوله ثم اختلف
 القائلون بوجوبها فيقول الواجب نفسها وعزها، بعضهم لما شعري
 وقيل للنظر المودى اليها وهو ظاهر من ذهب الاشعري وعزها، بعضهم
 الاستناء ابو منصور لاكثر الاحكام وعليها بلا يشترط في حصول
 المعرفة ان تكون كبريئة المتكلمين في الله ابرو شدة في اجوبته وكذا غير
 قال ولا يعتقد هذا الاجا هل يعني ان ذلك امر حادث لم يكن في الصدر
 الاول بل يقتضي بدلالة وجود المخلوقات وحدها بعد ان لم تكن
 على وجود خالقها ويستدل على قول مدعي الرسالة بوجوده الخلق
 على يد موافق له عوا، مع عجز المتكلم عن المعارضة وفيه
 شبه على هذا المعنى بقوله يا ايها الناس ارعبوا وادعوا الى خلق
 الى قوله تعالى لن تقولوا به لالة اول اللات على بينا ببيع التوحيد ومعرفة
 الله ودلالته اخرها اعني قوله تعالى ان كنتم في ريب مما نزلنا على نبي
 صلى الله عليه وسلم الصلاة والسلام فارجعوا اليه فارجعوا الى الله
 بين المتكلمين في عدم وجوب المعربة بالدليل التفصيلي على الاعيان وانما

هو واجب على العبادية وقال الشيخ ابرو شدة وكما هو نقل ابرو شدة
 فوازله انه بالدليل التفصيلي منه وباليه لا يبرض خباية **فقال**
 الشيخ الامام العالم الرياني ابو محمد بن عبد حمزة رضي الله عنه ونقل
 التاج عن شيخه السمناني في القول بان اول الواجبات الايمان والجارح
 واستدل له بحديث اسرنا ان فلان لنا من حسن يقول لا اله الا الله ويقول
 ذلك وهو من ذهب الامام الغزالي وغيره ولهم في ذلك منزع يحصل
 ذكره بانظره ومعنى الرب المالك على الاطلاق وهو الله سبحانه والمربوب
 المملوك وهم المخلوقات ومعربة ذلك بعد لايل الصنع في المخلوقات
 يعرف الخالق كما ان المصنوعات يعرف الصانع **فبطل** للاعربي
 بها عرفت ربك **فقال** البعرة تدل على البعير واثر الافة ام يد لعل
 المسيب يسمى ذات ابراج وارضه ان يحتاج الا تدل على الضمير
 الفد يرا شمس وهو عجيب **وقوله** وان المخلوق الصلوات واحد
 من قبيل معرفة الرب سبحانه لان صلاته الوحدة اية بصورها
 حدة في ذاته لا ينقسم ولا يتجزأ ولا يخلع بخلق واحد في صفاته لا يشبه
 شيئا ولا يشبههم شيء واحد في افعاله ليس له نظير ولا معان
 لو كان مهيما والهة الا الله ليس له قائل الوطان معه والهة
 كما تقولون الا لا تقولوا الى العرش سبيلا سبحانه وتعالى عما
 يقولون علوا كبيرا الآية ومن يدع مع الله الاها اخر لا يبرهان
 له به **ومعنى** لانه من جهة بخلاف ما يذاته وبقص ما يزيده
 ولا يصح ذلك لالة القطان وهو من ضرورة في كل كتاب فلا يخلو

بها لا نانا وضمنا هن الاوراق السليم عن التشبيه غير متنع
في النظر **قوله** يجعل الخلق ما يشاء يعني انه لا حجر عليه
في افعاله اذ لا حجر على ملك مخلوق ملكه ولا يحجر الا على مملوك او
حاجز وهو تغلي منز عوخ الك اسعد من شاء لا بوسيلة سبقت
وابعد من شاء لا بحريمة تقدر لا يبطل عما يفعلون
قوله وحكم الشرأ والضرأ يعني ان كلاما من الشرأ وهو ما ليس
به والضرأ وهو ما يحصل به الضرر انما اذ الك بفظأه وفدأه وحكمه
اذا لا بعمل غير ولا رجوع بعمل غير للزم ان يكون مثله وذلك باطل

للزوم انفراد بوجهه وعلمه بما هو **قوله** قال رحمه الله

جل عن التشبيه والتشبيه وعن كل ما يستقر فيه

لا يه طار لا مكان بازل لم يجر الزمان

قلت معنى جل طارح وتزج وتعالى وتنفذ عن التشبيه ذاتا
والتشبيه بوجهه وعن كل منهما بينهما قال تعالى ليس كمثله شيء
وهو الصبيح البصير **قال** الواسطي رحمه الله تعالى ليس كذا ذاتا
ولا كاسم اسم ولا كعمله بعمل ولا كصفته صفة الامم صفة موافقة
اللفظ وجلت الذات الفد بية ان تكون لها صفة حادثة كما استحالة
ان يكون له ذات المحدثه صفة قديمة **قال** لا استناد ابو الفاسم
الغشيري رحمه الله تعالى هذه الحكاية تشتمل على جوامع مسائل
التوحيد وكيف تشبه ذات ذات المحدث ثلاث وهي وجودها
مستغنية وكيف يشبه بعلمه بعمل الخلق وهو غير جلب انسر و

نه

د مع نفس حط ولا يجوز اخر واعراضه و لا يملك شرة ولا معالجة
لغيره وعمل الخلق لا يخلو اعم من هذه الوجوه وقال غير من مشأ يخلو
ما توضع منه من اوصافه او اذ ركنوه بعقولكم فهو محوث مثلكم
وقال الامام ابو المعالي الجوزي رضي الله عنه من احمان الى موجود
انفصلي اليه ذكره فهو مشبه ومن احمان بغيره الى النقص المحض فهو
معطل وان قطع بوجوده اعترف بالجزع عن ركن حقيقته فهو موحدة
وقيل ليجب ان يرعاه رضي الله عنه اخيرا على الله فقال الله واحد
وفيل له وكيف هو قال الك فاد رزيله واير هو قال هو بالمرطاة
قال له السائل ما سالتك عن هذا فقال ما كان غير هذا كان صفة
المخلوق واما صفة تغلي فكما اخبرتك عنه **وسئل** بعضهم عن
الله فقال ان سالت عوخ انه ليس كمثله شيء وان سالت عن صفاته
فهو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد
ان سالت عن اسمائه فهو الله الخ لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة
هو الرحمن الرحيم وان سالت عن افعاله فكل يوم صوره شان فيل
بفجرة نيل ويكشفها كريبا ويطلع فوما ويعايد اخبر من انشئ
فاما نفي المكار عن سببانه فبذلك ما ذكره من انه يكون المكار
وذلك شاهد بانه كان قبل خلق المكار فلا يصح حقه المكار
وفد قال ابو عثمان المغربي رضي الله عنه ليجعل محابه يوم لا
قال لك احد اير معبود كذا شيء نقول قال قلت اقول حيث لم
ينزل قال بل ان قال لك باير كانه لا يزال شيء نقول قال قلت حيث
الان يعني انه كما كان ولا مكان وهو الان على ما عليه كان قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الله ولا شيء معه وهو الان على
صوره كان حتى انه لا شيء معه في ابد كماله شيء معه في ازله لان الكل
يعلمه ولا شيء معه ولا يخلو به وهو الواحد ازل وابد **وقال جعفر**
برحمته رضي الله عنه من زعم ان الله تعالى شيء او من شيء او على
شيء فبذلك اشرك لو كان على شيء لكان محمولا ولو كان شيء لكان
محصورا ولو كان من شيء لكان معه ثانيا لنفسه والازل الفروع الخ لا
مبتدئ له وهو سبحانه اول بلا بداية اخر بلا نهاية لم يزل ولا يزال
موصوفا بنعوت الجلال تعالى وجله قد سرور تنزه مما يقول الظالمون
علمه اكبر **فقال رضي الله عنه**

يعلم ما مررت به الدهور وهو باقات به خبير
ويسمع المضطراء يدعوه سبحانه ليس لنا الاخر
ويصور الوردة بالظلمة كما يرى ما غاب تحت الماء

قلت لما فرغ من فصل التنزيه شرع في فصل الاثبات اثبات الصفا
بذكر انه تعالى عالم بما مررت به الدهور اية الصغير وما قاطعه اية ما
يجوز في الالة منقاد هو به خبير ايدى عليه **قال الجنيدي** رحمه الله
تقوده الحق بالكل يعلم الغيوب يعلم ما كان وما يكون وما لا يكون
ان لو كان حبيب كان يكون شاربيا خرا كلامه لما ورده نقد دبره وتنفق
ففيه كقوله تعالى ولورده والاعداد والمناهي **وقوله تعالى**
لو كان مبيها والهة الا الله ليسه **وقوله سبحانه** ولو لا فضل
الله عليكم ورحمته الى غير ذلك مما ورده تقديره ولا يجمع وجوده
والخالق علمه تعالى يحيط بجميع المعلومات لا يعزب عنه مثقال

درة في الارض والسماء بل يعلم ذبب الغملة السوداء على الصخرة
الصماء في الليلة الظلماء ويدير حركة الذرة في جو الصواء ويطلع
على صواجر الضمائر وخفايا السرائير يعلم فديح فأنه لا يعلم
متجده حاصلا في ذاته بالحلول والا تنفد علمه سائر ما بين معلومه لانه
فديح وذلك خلاف وضع الخلق وهو علم سبحانه ويعلم لانه عالم
والخلق ليسوا بعلماء حتى يتقدم اليهم معلوم وعلم الخلق يتقدم
ويتقدم وعلمه تعالى لا يتقدم ولا يتقدم وعلم الخلق يتقدم بالاشياء
جملة او تفصيلا وعلمه تعالى بالاشياء تفصيلا اذ لا يخفى عليه شيء
بل لا يصح ان يقال يعلمها جملة لما فيها تفصيل وعلم الخلق اما
ضروري او نظري او مختص وعلمه تعالى لا يوصف بشيء من ذلك
وعلمه تعالى يتقدم بالواجب والماضي والمستحيل وعلم الخلق لا
يتقدم لمخيفته في ذاته ولا لثبته صغراته بل غايتهم من ذلك اثباته مع
تنزيه وجهه تعالى وذاته الكريمة عن مثله خلفه في جميع وبالجمل
يعلمه تعالى لا نقص ولا قصور ولا حد وث وكذا جميع صفاته وصفات
الخلايق عكس ذلك **وقوله** ويسمع المضطراء يدعوه الى اخره
فيه به على انه تعالى موصوف بانه سميع مجيب لقوله تعالى من يجيب
المضطراء ادعاء بما جابه المضطرب من سماع المضطرب وغيره لوجه
العقل بينهما في الاجابة بما عطا لهذا وسعادته دون هذا فاعرف
ذلك **ف قوله** سبحانه معناه تنزيهه اذ ما اعظم واسعه ليس
لنا الا هو اذ وجدنا من العدم واما ما بالانعم وخصا بالكرم فيبي

فوله ليس لنا الا هو اثبات الارادة والقدرة وهما صفتان ثابتان
وجودهما له سبحانه كتبوت العلم والحياة اذ لا يصدر العلم
اليعمل المحكم الا من عالم بحكمه ومريد بخصمه وفاء ربه
وهذا الاوطان لا تكون بيت ولا جماد بل من مت الحياة **فاما**
السمع والبصر والخلع بصفات واجبات له كما لا يمنع من
الاقلال بطلان غير الالفة والنقص والرب تعالى لا يجهل ان يكون
فقط بواجب ان يكون سمعاً بصيراً متكاملاً كما انه من علم
مريد فغير بالحياة والعلم والارادة والقدرة والسمع والبصر
والخلع نعم على اوصافه تعالى لا تشبه صفات خلقه يسمع بغير
اصغته ولا اذا اراد يرى بغير حدة ولا اجفان ويتكلم لا بشقة ولا
لغات ولا لسان كما يعلم بغير قلب وبيطش بغير جوارحه و
يخلق بغير آلة لا يدع سمعه بعد ولا يجيب رؤيته خلخال بل
يبصر الدرة وهي فل شيء به الوجود في الظلماء بل ما هو اخص
منها مما هو في تخوم التخوم لا اله الا هو العزيز الحكيم العلي
العظيم والمظهر هو القشدة به الحجة التي لا تشعور له بغير
ما هو به والله سبحانه اعلم **فسم** قال رضي الله عنه

**ارسل رسلا رحمة للناس لينفذهم من ضرور الباس
لا تقم يوم السبت ربيكم قالوا بلى قال صلى الله عليه وسلم
يطلب العبد بالافرا ان قد كان منه او لا من الله
بما من منكم طاب ومومن كما قضى شارة الصيغ**

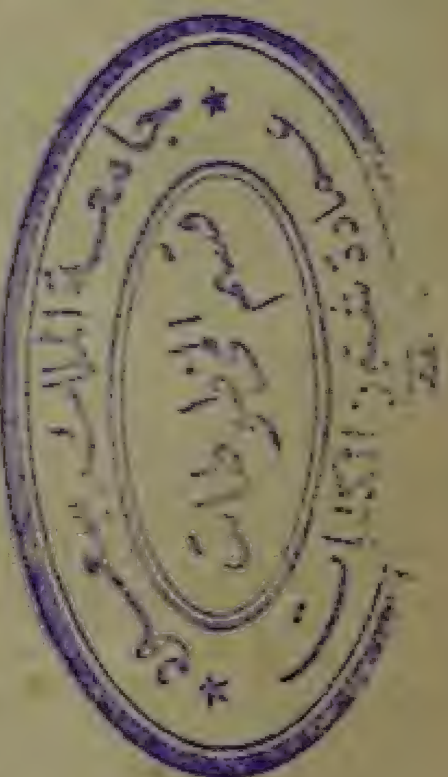
فلن

فقلت هو والله سبحانه ارسل المخلوق رسلا وجعلهم رحمة للعباد
بما يدعونهم اليه من سبيل النجاة والافناء من انواع الباس اذ
يسلمون به اتباعهم به اليه نيا من الله الصغير وبالاخرة من الخزي وعذاب
النار ومن اتبعهم فانوا له محبة ومن كانوا عليه محبة فسال الله
تعالى رسلا مبشرين ومنذرين ليعلم انهم كانوا على الهدى فقال الله
الامة **وقال** عليه السلام انما انا رحمة مذكورة **فقال** الشيخ ابو
العباس المرسى رضي الله عنه الا نبيا عليهم السلام لا مسلم عقيمة
ونبيها صلى الله عليه وسلم هدية وفريق بين الهدية والعقيمة للمختارين
والهدية للمحبين **وقال** ابو جعفر رضي الله عنه الا نبيا عليهم السلام
خلفوا من غير الرحمة ونبيها صلى الله عليه وسلم هو غير الرحمة قال
الله تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين ووجه الرحمة به بعث الانبياء
عليهم السلام بالتقريب على ما فامتنع به الحجة وهو وجود التوجيه
التي صبغت به الارواح يوم القيامة يوم السبت ربيكم قالوا بلى اي
نعم انك ربنا **فقال** ابو جعفر رضي الله عنه لو قالوا نعم لغيره
لانه جواب لا ثبات المذكور بمثل احد حصل من العلم بباريه من
ذلك الوقت ما انصبغت به روحه انصبا غلا لا يمشي انفا كما ابد
ولذلك كان حجة بعد الخروج لهنه الله ارفال تعالى تشهدنا ان
نقولوا يوم القيامة ان تكونوا عنها غيبين او تقولوا انما اشرك
وابلاؤنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم الا انهم لا يعلمون انهم
انكار البارة وارخطا به تعيينه فلا عذر له لبيان الحجة ليله ا ب

الله شك اي ليس مع الله شك كما خلقت عليه العنق من معرفة
 وجوده ودلت عليه النقول من شواهد جوده وليس ما التهم من
 خلوا السموات والارض بغير الله ومعنى قوله هلموا تعالى الى
 عهده كم اوهما قوا عهده كم باخذة ميثاقهم من اوبى وهو الموم
 ومنهم من خالف وهو الخاير وخلق الله بها بوا الحكم اذ قال تعالى
 هؤلاء الجنة ويعمل اصل الجنة يعملون ولا ابلال وهذا لا للنار ويعمل
 اصل النار يعملون ولا ابلال هو الذي خلقهم بمنكم خاير ومنكم موسى
 الانية بطل بغير الله فله عليه لا اثر الا اعمال علاماته **قال** البرهان
 الله الحكيم علم ان العباد يتشوقون الى حضور سر العناية فقال
 يقتصر برحمته من يشاء وعلم ان لو خلاهم كذا الف لفرطوا العمل اعتقاد
 على الازل فقال برحمته الله فربما من المحسنيين المشيكة يستند
 ثلثه وليسف هو المسمى **قال** رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اعلموا بطل مبصر لما خلق له الخويث والفاير من فناء به الطير وهو
 تقطيعه الحي بالباطل هو المصدق بالله ورسوله والصدق بما
 جاء عن الله ورسوله ومعنى فضا حكمه وشأه اراه ومعنى
 المصير الشاهد وفال تعالى ومبيننا عليهم اي وشا هذا عليهم
 بما بهم **فسم** قال رضي الله عنه

ثم انقضت سورة رسول الله بخيرة الخلق العظيم الجاه
 بجمع بين ما اقترن صلى الله عليه وسلم ما لا يخفى
 ببلغ الى سالة الميمونة وقيل اليقودة الطعونة

لانهم



لانهم قد قرأوه قد علموا بحججه وجبره

فقلت اما انقضاء سورة الى سلة سميت محمد صلى الله عليه وسلم
 بلفظه تعالى ولا ترون رسول الله وخلقنا انبياء من فقال عليه السلام
 ان الى سالة قد انقضت وان النبوة قد انقضت فلا ينفع بعد
 ولا رسول بعد الا ان المبشرين الى يا الطائفة يوا هذا الموم من ترو
 له رواه القرمطي من طريق ابن مبرير رضي الله عنه وقال حسبي
 عبيد وحررت ابنته ورسول الله عنه فقلت يا رسول الله من بعث
 الله مني **فقال** ملائكة الف نبي واربعة وعشرين نبي
قلت ثم المرسلون منهم قال ثلاث مائة وثلاث عشرة قلت
 ثم انزل الله من كتابه مائة كتاب واربعه كتب في الحروب
وقوله بخيرة الخلق بين تنبيه على ان صلى الله عليه وسلم افضل
 الخلق من الملائكة وغيرهم وهذا محل اجماع وقد اختلف العلماء
 بعد ذلك هل يجوز الخوض في التيسيل بين الملائكة ام لا
 باجازه قوم ومنهم من اخبر **وقوله** العظيم الجاه اشأربه
 لقوله عليه السلام توسلوا اليه بما رجا مع الله عظيم
 وهذا الخويث واولم يصح دفع حريث الشفاعة في اراحة الناس
 من الموت ولا اعظم جاه ممن من منزلته صلى الله عليه وسلم
وقوله جمع بين ما اقترن صلى الله عليه وسلم من الجاه
 والايان حتى قال العلماء رضي الله عنهم في توجدهم من النبي
 الا انبياءا عليه السلام من انهم اعطيت من الايات ما مثله

وامر عليه النشر **فصل** في قول الله عليه وسلم في سورة النور
 ولا تحصره القلوب قبل بلوغ الصباح والمراد ما دام ان الدنيا لا تخرج
 انقطاع الصباح عن وجودها **فصل** في قول الله عليه وسلم في سورة النور
 يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ولا بالحق والحق هو الخير والسعد
 واضح فيما اودع فيها من الامارات والاطلاق والكافية الملقونة
 هم اليهود اشار به الى انهم خبيروا النصارى ومزبضة وما وقع فيها
 من النصر عليهم **فصل** في بعض النسخ وقيل اليهودية بدل من الكافية
 فيجعل من يريده اليهودية **فصل** في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
 اشار الى انهم اكلوا من أموالهم بالباطل واخباره بانهم سمعوا
 ويقتل من يريده اليهودية او اكلها بالباطل بالكلية واظهار
 عوارهم في جهنم وخبرهم في بين الملوك علة قتلهم **فصل**
 لانهم كانوا يذبحون ما ذكروا انهم قتلهم كل من اكل من
 غيرهم اذ قتلوا صغوا وقيل خبرهم في الحرب فكانه يقول ما فعلهم
 ما فعل الا لعظم نفوذهم على الله وعلمهم به من ذكوريه كتاب الله
 في كل موضع الا في اصيل وحمد هم اباة حمد عنده وحسنه وطان ذلك
 منهم بالجهر صرة وبالا علانية وبالعقوبة وهو الضمير الخفي
 بلعنت الله عليهم ما اخبرتهم وادبهم وانتقمهم فبهم الله انظر ما
 هم كذا في الخبر له على الف **فصل** في قوله تعالى فاعلم ان الله
ثم انزل انصر جبريل **فصل** في قوله تعالى فاعلم ان الله
كوبن اعبه خلع من امته **فصل** في قوله تعالى فاعلم ان الله

فصل في قوله تعالى فاعلم ان الله جبريل بالوحى مع موسى الا وفات وبالملائكة في
 الحرب يوم بدر وغيره جبريل بالوحى مع موسى الا وفات وبالملائكة في
 هو الذي ارسل رسوله بالحق من غير ان يلقى من الله شيئا من قبله
 المنشر كونه قال سبحانه وتعالى اليوم اكملت لكم دينكم واتممت تكميلكم
 نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً **فصل** في قوله تعالى فاعلم ان الله جبريل
 دابة في كتابكم لو علمنا معشر اليهود يوم انزلت لا نخذ طاعة الله اليوم
 عبيداً **فصل** في قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم واتممت تكميلكم
 انما اعلم اليوم الذي نزلت فيه والمشار الى انزلت فيه على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم انزلت عليه يوم الجمعة وهو واقف بعرفة الشقص
 بعنه ورواه اصل الصحيح ومعنى كوبن من قبل من الخيب وقيل من شجرة
 في الجنة يسير الراكب في ظلها ناعم والله اعلم **فصل** في قوله تعالى
 حشر شرع فيه بما يجب اعتقاده من الحشر والنشر وعذاب القبر و
 الصراط والميزان والجنة وغيره **فصل** في قوله تعالى فاعلم ان الله جبريل
 معارف معرفة المرسل والمرسل به بمعرفة المرسل ثلاثة اشياء ما يجب
 له وما يستحيل عليه وما يجوز به حقه بالذات يجب له ثلاثة الوجود
 المطلق والكمال المطلق والبقاء المطلق والله يستحيل عليه ثلاثة هي
 اخذ اد هنز وهي الصرع او تقييد الوجود والنفوس او تقييد الشمال
 والبقاء او تقييد البقاء والله يجوز به حقه ثلاثة الوجود والمعاد والمجاين
 والعدم الوجود المجاوز والبقاء المتعارف والمعتل والمخوارق بعث
 الى رسوله انزال الشك وخبره الله **فصل** في قوله تعالى فاعلم ان الله جبريل

ما يجب له وهي ثلاثة الصدق والامانة وتبليغ الرسل الى الناس وما
يستحيل عليه وهي ثلاثة الغضب والخيبة وعوم تبليغ الرسل الى الناس
وما يجوز عليه وهي ثلاثة الاغراض الا الباس واللاغراض الا الفداء
والامراض الا المنفعة واما الرسل فثلاثة افساح امر ونهي
وخبر بما لا امر وجوبه نهي وبين والنهي خبر بين وتزج بين والخبر
على ثلاثة اقسام خبر عو اليه وانفراضها وخبر عن الاخرة وادوا
مها وخبر عن الحقائق وعنفيتها فالاول للاعتبار والثاني للبيان
والثالث لتوقيف الايمان وكل يجب التقصير فيه والعمل عليه والحمد
الجملة تفصيل تفصيل شرح من فتح عليه باب العلم اذ ركه والا
فهذه العذر رطاب وبالله التوفيق **باب الصلاة**
يعني في خراعاتها وقد اختلف في اشتقاقها وقيل هي من الصلاة
لانها حلة بين العبد وربيه وقيل من قولهم طابت العودة اذا صوت
عزجه يعني تقوم عوج حاجتها بالفجرة لما في فيه والنهي
عن الجحش والتمسك في المستقبل وقيل من الصلوة فيهما العرفان في
التعظيم في فعل الجرس على هذا القول وقيل لا فيهما التخير طاب
الطوع والسجود وقيل لان المصلح من الخيل هو الله يقرب واسم عنه
طوبى الاخر وهو التنازل للمسلم وهي ثلاثة فواحدة الاسلام وضما
وحال قال النبي ابو عبد الله المصطفى رحمه الله التحفيظ في
قلب الضميمة تربي الحكم وبراءة القواعد بليتها وقيل الصلاة بمعنى
العداء قال ابن ابي عمير وكذا صرح كلام العرب انه لا يخلص على عداء

الاشي

ولا ضلع على ما خاض منه خيرا وقد ذكر الشيخ ابو الحسن الحوالي في الصلاة في
اللقمة الاقبال استشهد له بيمينته لا احبكم الله في الصلاة في الشرع
فقال الشيخ ابو عريضة رحمه الله عبادة ذات احرام وسلك او سجود
فيك بعد خلقت صلاة الجنائز وسجود التلاوة وفيها خلاف هل هما
صلاة اح لا وة طرنا بعض شيوخ العباسيين انه وقف لابن عمر رضي الله عنهما
في صلاة الجنائز هل لها احرام اح لا فقال ينبغي عليه اذا استباحت صلاة
على الجنائز ان يجتنبها باخرين بل اذا قلنا الاحرام لها بلانه يستند عرف بلانه
من التخصيص للمثابفة ويجوز وان قلنا لها احرام بلانه يستند عرف بلانه
بعد سلامه من الدعاء والحمد اعلم **باب** قال المناظم رضي الله عنه
ان الصلاة خطر ما عظم **ربا بها خير مما علم**
فد قيل انما عشر الف مسئلة **موجود ثمة فتنه بعبادة**
فد جمعت كفسارة الاعطاء **البا بلا شرف ولا امتراء**
فد شرذا هم من العربى **خزانة العلم ونكب العربى**
فقلت اما عظم خطر ما يستعجله مما ورد فيها اصلا ومبرعا في
ذلك انما جردت ليلية الاسر بموضع لا يطلع غير سبيته فاصححه
صلى الله عليه وسلم على صلوات المواجهه وورثت ولا غير وظائف خمس
من حيث العدد والثواب بعدد ما الى خمس مع بقا ثوابها
فالقول لنبيي عليه السلام امضيت فريضة وضيعت على عبادة هي
خمس وخمس مائة لا يقول له المستمعي بعد ثمراتها وازيد
الحد يث ومن عظم خطر ما انما مقبرة الله ثوب موجهة الجنة قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل صلاة الخمس مثل نصر عند باب احد
يقتل فيه خمس مرات في كل يوم اتروا ذلك يعني من فوبه شيء
قالوا لا يا رسول الله قال وبخه ذلك الصلاة الخمس بحول الله بصلواته
يا رواده مسلم **و** من حرث عبادة ابن الصامت رضي الله عنه **قال**
رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات كتبت الله على العبد من
اليوم واللييلة فمن أتى بهن لم يضيغ منهن شيئا استغفارا بها يغفر الله
كل شيء عنه الله ان يدخله الجنة ومن لم يأت بها لم يغفر له عنه
الله عهده ان يشاء عاقبه وان يشاء عفا عنه **قال** العلماء ولا رضى
الله عنهم بعض هؤلاء الحديث ان الصلاة الواجبة خمس من غير رأيهم
خلافا لمسيرين وجوب التروية فيه ايضا ان قارن الصلاة عاصيا لا تأخير
وهو من ذهب ما لك والشك بعينه اذ حنيفية خلافا للاحمد وابن حبيب
وجماعة ائمة اهل الظاهر وقال مالك وطائفة اهل المدينة والشام
بعية يقتل حوا بلا تقبل ثوبته او اخرج وقت صلاة ولم يطلها ومشهور
الذهب انه يقتل لو قال طلع خلافا لابن حبيب وغيره والمشهور ايضا
انه يقتل بالشك ومن لم يمسح به حتى يموت والمشهور انه لا يقتل
بعبادة وانما يقتل عليه ويرثه ورثته وبعده مع مفاير المسلمين ولا
يطلع عليه اهل العقل والحلاج زجرا لا مثاله ومن ذهب اذ حنيفية الى
انه يضرب الضرب الوجيع ويحبس المسجون طويلا حتى يتوب ومن ذهب
اليه ابرح فيعاقبه وغيره **و** ما يذكرونه لا يوجب لهم ولا يباح
ولا يجازيهم ولا يجازي من يلبس بلباغ تخيير المنكر ان لا يوجب له زجر بعمل

والمعنى

وكذا ان لم يخف منه ضرره وحول الزجوة به ذلك متعلق بها وبالرجل
يجب عليه امرها وزجرها وقناه بصلواتها وجبرها لذلك **قال**
شيخنا ابو عبيد الله القزويني رضي الله عنه وبيعله به ذلك ما يعمله
او لو الفت له مائة دينار او اربعة البراويق او الف والله اعلم **قال**
العلماء التي تقتصر الصلاة بمنها علم الضمارة والاوقاف والادارة والجمع
الجماعة والاوقاف والصيغة والاخطاع وغير ذلك ولاجل تسليح علمه
يومئذ الصبر بها قبل بلوغه للاجل ان تعلم احكامها في فسيحة الصبا ولا
يلازم عليه البلوغ الا وقد عرفت كثيرا من احكامها هذا ان كان بعض
العلماء فالواو ولا نقلا تقرر فيحتاج الى الاستئناس بها بخلاف الصوم
فان احكامه قليلة وهي عبادة عدة مئة مع فلة التكرير ووجوه الالح
المنجوة في الحال من الجوع وغو، هذا على المشهور ومن لم يمسح بالصوم
اذ اطافه وليس في الحديث الا الاصر بالصلاة انه قال عليه السلام مروا
اولادكم بالصلاة لسبع واضربوهم عليها لعشر رواه ابو داود
وغيره زاد في رسالة برادة زيد ويقرب بعضهم في الخارج وقلة ذلك
في السبع وهو قول القاسم ابو العشر وهو قول البراءة في قولان
بلا يجوز في هذا السور ان يباع صبي مع اخيه ولا مع اخته ولا مع ابيه
ولا مع الامه الا بما يلحقه بغيره **وقد** قال عمر ابن الخطاب رضي الله عنه
انهم امرهم عند الصلاة فيلحظوا او حاطة عليها فيصوموا سرا
لما احببت ومن ضيعها فهو له سواء ما اضيغ **قال** القاضي ابو
بكر بن العربي رضي الله عنه وقد رايت من جاهد عليهما الا بطل

العلم لا يبيح شرح مسلم وغيره، وبما بين النية تمييز العباد عن العباد
 فلا يجب الا فيما يحتاج الى التمييز وهو ما دار به رتبة العبادات والعبا
 دات كالطهارة اذا جتمعت فيكون المنصف ويجتمعت فيراد للتعبد
 وما دار به رتبة العباد، نفسها كالصلاة اذا جتمعت فيكون مبرضا
 او غير مبرضا والواجب في الوقت والواجب في غير **والا** من ان يذهب
 ان الطهارة للتعبد بتجيب النية وحسن التوجه عليها لا يقابل وهو
 من غير السابغ **قال ابو حنيفة** للتنظيف ببلات تجيب النية وروى
 عن مالك مثله وموضع النية في الطهارة ثلاثة امور احده ما ربح
 الخوض او الغرض واستباحة مخرج من صلاة وكسوف وسكن
 صحف وغيره ثم فصول استباحة واحدة فصول لجميعه فلو توطأ
 للصلاة بقلبه جميع ما يمنع منه اذا كان معه ثا وكذا المسر المصحف
 وصلاة الجماعة وغيره التي مما يمنع مع قيام الخوض **فروغ**
 عشرة احمه ما لو قصد به ما يستحب له الوضوء من تلاوة القرآن او
 اسماء الحروف وغنوه بالمشهور لا يصلح به **وقال ابو العرج** من
 توطأ لغير القرآن كما هو ان يطلع به ورجحه الشيخ ابن عرفة بان
 مقصوده ربح حرته والاملا **باب** وفي المدة ونية ان قصد بوضوئه
 ان يكون على طهارة فانه يجزئه **الثاني** اذا توطأ بمدة دائمة انه ذكر
 طارعه فلا يجزئه على المشهور **وقال الشافعي** يجزئه مع الذكر لانه لا
 نه قصد ان يكون على اكمل الحالات ونفله الخمس **الثالث**
 اذا شق به وضوئه فتوطأ بلا ان كان ثم حوث فلو انه لا يجزئه

لغير

لعزم الجزم بالنية **وقال ابو الغلام** في سماع عيسى ابرج بياض الفصل
 والوضوء مثله **وقال عيسى بن عذبة** وقال البايع على وجوب غسل الشاكي
 يجزئه اتقا فليبريد اذا انويته الوجوب والله اعلم ولعمرون مطلقا الطهارة
 مثل مواعيد من كاهارة الخوض **وقال الحارثي** لا يصلح به لاحتمال نية الخوض
الرابع لو توطأ بمدة ثا طاهيا غيره طارعه كراهه بل ولم يذكر الرج
 بتوطأ من البول جاز يجزئه بخلاف ما اذا تمت اخراجهم بان يقول اذا
 اتوطأ من البول لا من المني وغنوه فانه لا يجزئه لتفاضل النية ولو طأ
 خاخر ولم يجزئه او غلط فيه ولم يذكر، **بلا شئ** عليه **الحادي عشر**
 اذا اخرج من نية بعض المستباح **وقال مثله** اتوطأ للوضوء ولا اصل
 به العصر فانه مشهور ان لا لا يضره واخرجه لغير الخالفة فاعرف
 الشرع وقيل يستحب المتوى فقط بل لم ينو اخراج غير المعينة بل
 اغفله **بلا شئ** عليه اتقا **الثاني** **باب** في الاكراهة مع وضوئه
 فانه لا يضره وفيه ان لا يجمعه والجنابة معا يغسله على المشهور
 ولا يجزئه غسل الجمعة عن غسل الجنابة بخلاف العكس على المشهور
السادس **باب** عمل النية عنه غسل الوجه على المشهور وقيل عنه اوله
 واشتد حسنه غير واحد واستحب بعض الشيوخ ان يقرأ ولا شئ
 خاخر الى الوجه **الثاني عشر** عزوب النية اي عزم كراهه في طهارة واجبة
 او غير ما يختص بوجود الشقة بامام مضطرب فترفعها الى غير ما
 بحيث يقول لا اكمل هذا الوضوء وهو ان شاء الله اوله **بلا شئ** به بعد فرائضه
 بقاله التوضيح عن النكث لا يضره الرخص ثا، ان غسل ما قرب واللائق

يجب على الخلاف في الرضى بعون وهما روايتان وحكى الفراء عن العبد
ان المشهور في الرضى والحج عزم الارقباض بخلاف الصلاة والصوم
التاسع تاخير النية عن الفعل لا يصح ومفاد رتبتهما هو المكلوب وتقدم
بعضا بخير فله ح و قد تقدم بيانا يبين خلاف جلاله لا يفد ح قال
ابن عبيد السلام وهو الاشهر وقال المازري الاصح في النظر عزم الاجزاء
وشعره ابن مزينه **العاشر** كثير من العوام يعتقدون ان النية تقتصر
الى نية واحدة تظهر النية عنه انتقاء الفضة او صرجه لغير ما ذكر
للفضل امرزأة على الفضة ومن العوام من يعتقد وجوب النية بها
وليس كذلك بل هو امر موسع على المشهور وقيل لا يصح وقيل للموسر
وقيل لا يصح له لا لغيره والله اعلم **فصل** في ما الماء الطاهر بشرط
في صحة الطهارة المائية بل الشرط فيها الطهور وهو الماء لم يتغير
له لون ولا طعم ولا رية نجس ولا طاهر بل يتغير باحد ما كان له
حكم ما تغير به اركان نجسا بنجس وان كان طاهرا بطاهر لا كونه
لا يتغير به جالياه ثلاثة طاهر مخصص وهو ماء لم يتغير ولا طاهر
ولا مخصص وهو المتغير بالنجس وطاهر غير المخصص وهو المتغير بالطلا
هوان وتم اقسام ثلاثة اخرى مكروه ومشكوك ومختلف بيمين تدخر
هنا في مروج عشرة **اولها** مجرد الرجح المشهور انه فادح وقال
عنه الملق لا يفد ح واستخف شيوخ المذهب المتغير والرجح من
وعاء مفكر في البلاء فيقال سندا ولا يشتغل عنه عند العرب
واصحاب البوادع وما يتغير ليجار ورجيبه لم يجل فيه شيء منقالم يضر

بالتفان

بالتفان والله هو الملا هو لا يضرب خلاف المخالف بل انه يضرب الله اعلم
الثاني الماء البخر بالمطكس وغره مما يدخل جزاءه بيمين فوالا وضوب
الشيخ ابن عرفة جزم الخمس بعزم كهورية **الثالث** الغدير تقوى
بروثة الطائفة قال مالك لا يجنب ولا احرم فقال الخمس المعروف
من المذهب تجنبه وما وجد بفلات من الارض لا يدرا تقير من مكثه او
من شيء من مياهه لا يضرب قال المازري والاطح المياه المصارة
والقطر بغير المكنة فالعالم ابن رشد والله اعلم **الرابع** التقير بجبل الماء
نية والا فاء الجدي قال ابن مزينه ولا يسلب الكهوية لعزم الانقطاع
وقال البرهان ج يسلب مكلفا وبه فوازله بن شد الجري من المتقاضي
وغيره وهو القول وحكى بعضهم عن الخمس تقصير **الخامس**
البيوت تقير بوزن الشجر والتمس في الايام في يضربها ذلك وقال
العوافيون لا يضربها وبه السليمان نية من قوط به وصلا اعاد في الوقت
ولا بن شد الجري بين العباد نية فلا يضربها للضرورة وبين المعاصرة بغيرها
وقيل انها يد لخلامه على الاكل الله اعلم **السادس** من المتقير بها
صله وفرار حاله كونه اصلا وفرارا لا يضربها لغرة والكسيت والشب
والمالح والنورة والزرنيخ وغيره ذلك بل كان مفسولا قبل المشهور
ببما عدا الملح لا يضرب به امتن ابن رشد وجعله الخمس المذهب وا
فتن ابن الحاج بانه غير كهور وثالثها الجري بين المنزلة بطهور
بخلاب غير ما الملح المطروح فيزوب ابن ابي زيد وابن الفطار الى انه
كهوره ذهب ابن الفنا بسن الى انه يضرب واختاره ابن هونس قال

الباحج ويحمل هذا ان يكون في المصنوع بما في المحدث فلا واختار سنة
عقسه ونقل ابن كثير اختلاف في الثالث هل هو تفسير او خلاف بانظره
السابع ما يتغير بجلد مكث وما يتولد عنه هذا الحلب لا يضر
وبه التلخيص التفسير من باب مكث والمشهور عدم كراهة **المشعر**
وميل اليه وهذا ما يغير بالحلب وقال الطحاوي في غير الحلب الحلب
فيه ضرر والا فلا يضر **الثامن** لا خلاف بين مفسر الا مطر في ظهوره
ماء البحر وماء السماء وماء العيون وماء الاباء والابن ثم قد يقال ان
العربية احكام الفراء عند قوله تعالى لقد شرب الحبيب الحجر المولى
اللية انه لا يتوضأ منها ونقله ابن جرير عن زرارة الغزالي وماء النع
روى عن علي بن زياد التطهري وماء الجلبه وغيره مما دأب بعد جمود
شذوذ ولو لم يجز غير علمه وثالث الافعال ان خارج وبيانه بغير علاج
والا فلا الطعام وخرها في المفردات **التاسع** يكره الاغتسل بالماء
الراطل المحرث وقال ابن الفاسم لا بأس به ان غسل الماء وقيل او كان
كثيرا ويكره استعمال الماء المستعمل الفاطر من الاعضاء الفضيحة على
المشهور وكذا في بظلة شرب من لا يتبع النجاسات وما يستعملها
من الحيوانات يكره ايضا على المشهور وان روي ثبوت على فيه وقت استعماله
عمل عليها بل ان غير ضرر والا فلا على المشهور **العاشر** كثير
الماء فله قليل النجاسة او كثيرها ولم ينفخ لا يضر في ذلك فيل
بل تعان وقيل على المشهور وقليل الماء كناية التوضي والغسل تقع
فيه الفضة من البول المشهور والمصدر ويكره مع وجوه غير وقيل

عمر

نجس وهو النجاسة الى سائلة وشعر هذا القول ايضا وقال ابن الفاسم
بتركه ويتيمم وان توضأ به وصلا اعاد في الوقت وقيل غير ذلك من المكروه
ماء ولغ فيه القلب مع يسارته على المشهور ومبرور هذه الباب كثيرة
ويما ذكر في تقضية وبيان التفرعين **فصل** في الغسل في الوضوء
ثالث البراءة كراهة غسل جميع الوجه لا المستور
فصل لا خلاف ان غسل الوجه بمرض ينقض الغرض او جزء من مناط
شعر الى من المعتاد الى اخره لا لحيته له واخر الحية لمن لحيته
بل كانت كثيرا يقع وجوب استبراء بها فوالان والمشهور بالاستبراء
وخرج بقوله المعتاد الاغصم والمالغ ونحو ذلك وحرر عن غرض الاذن
الى الاذن على المشهور وسبب السلام على البياض الذي بين الصدغ والاذن
ان شاء الله تعالى **وقوله** المستورة يعني التي تغطي المستورة منه فانه
لا يجب غسلها فلا بد من ذلك مسأ بل خمس **ولها** ان المضمضة والا
ستسقاء لا يجبان خلافا لموافاق وجوب **الثانية** انه لا يجب تغليل
الحية الشقية وهو المشهور وبه المدونة في كفا من غير تغليل وبه
العتبية عن مالك بن نعيم وعنه وجوبه والمشهور ان في الغسل في
الوضوء **الثالثة** ان الشعر الخفيف الذي تغطي به شعره من غير تغليل
فانه ليس بمسأن وبه البيهقي لا شغل العلوي من ذهب مالك واحكامه
امر بالبعد على خلاص الحية الى اخرها وروى ابن الفاسم عموم وجوب ما
طال منقاعا على اليد من فم اليد بغير **الرابعة** انه يجب غسل المقابن
الظاهر موضعها في الوضوء وهو ما حل في يمين اليد واساره ووجهه

وما غار من طاهر الا جبار وطاهر الشبهين ما تحت العنيفة لا حرج
بشره على غورا وموضع غار لا بحيث لا يطهر نعره بينهما فانه لا يجب
استنارة **المخاض** ولا يجب غسل ما تحت الحلق لانه من القصور ولا الترعين
لانها من الرأس **في إعادة موضع الحجبة** اذا احلقت فولدت ومنه ان
الحجبة يوالده يعطى المخارطة به العارضين والشارب والله اعلم
قريب خمسة امور في غسل الوجه لا يفعلها الا جاهل لضم الوجه بالمال
لحمها ولا يفعلها الا جاهل بالرجال وضعفة النسا والتشبيث عنده غسل الوجه
وانكره ابن العربي في مراعاة الزلف والقشعره عنده الف وانكره الفنون
وقال لم يفعلها الا بعض النصارى ثم رد عليهم وصب الماء من سبل الحجة
وهذا الف يؤدى الى ان يكون ما فوقها ممسوحا ونفض اليد من قبل اتصال
الماء اليه وبعده الف انما يبرق وجهه لانه يغسله باخذ ردة الف
خلفه وبالله التوفيق **فصل** في الوضوء من غسل اليدين

ورابع الجبر ومنها مع من غسل اليدين
فقلت لا خلاف ان غسل اليدين الى المرفقين من غسل اليدين الى المرفقين
الا ان العلماء اختلفوا في قوله تعالى الى المرفقين هل من تحت مع وهو المشهور
وعليه مشي الخاضع او هو لا تنهأ القاية باليد خلافا لخطاب وعلى
هذا القول فيفيل حوله واجب لانه لا يتوصل الاستيلاء الواجب الا
بهذا الف ولا يتوصل الى الواجب الا به وهو واجب مثله فيلح حوله
اصول فقط ونيل ايها حد الغسل والاربعة الاقوال ما خردت من
رسالة ابن ابي زيد بعضها صريح وبعضها بالتأخير **فروع**

خمس

خمس اولها يجب تقليلها بعينها على المشهور وفيه الدخيلة طاهر المذ
هب عوم الوجوب والا سخط لا يجب **الثاني** لا يجب نزع الخاتم على
المشهور ولو طار فبقا ولا يجب اجالته ورواها ابن الفلاس في العتبية وا
لمجموعة وقال ابن شعبة بن نجيب اجالته وابن عبد الحكم ينفذ وابن حبيب
يجب اجالته الضيق وهذا خلاص ما خلا في اختلاف الخيط والمشتقان الله
يجعله الرمان باطبعه والسير الذي يجعله بعض النبلاء بارخ الدلالة
لا به من الزالة **الثالث** لم يفت اليد وبقيت من المعص
لنزع غسله والابلا وبه الحرازان قطع بعد وضوئه وقد بقي عليه شيء
لم يجب غسله لان موجب الامر قد حصل قبل الفتح **الرابع** في الحراز
منه اصبح زأبه في كف وجب عليه غسلها وهذا الف من كف زأبه
في ذراعهم او يده في محل العرض باطال صل هذه اليد في العضد والمنشعب ولها
مرفق وجب غسلها الى مرفقها وان لم يقبل لها مرفق لم تعد خلة الخطاب
وطاهر طالع غيره وجوبه وهو انه في مختصر الشيخ خليل رحمه الله
المخاض لا يجيد ان قلح كفوه بعد وضوئه خلافا لعبد العزيز ابن ابي
مسلمة والله اعلم الملك بن الماجشون وسيدنا ان شاء الله تعالى **في**
قال رحمه الله

والمخاض المسح بقل الى اسنانه لا بجميع الناس
فقلت لا خلافا وجوب مسح الرأس لو روده نصا لا خول مختلف
الايمنة في الفم والواجب منه فبال ما الف ظلم وقال الشافعي بعض بعض نطقا
به خول الباء في قوله تعالى وامسحوا برؤوسكم ونقل الشرح من عرابي

عبد الخلق انه قال قلت للنسابة في الابداء في قوله تعالى وامسحوا برؤوسكم
 قال المقتضي قلت في العرق ايتمها ويرى قوله بوجودهم في التيميم
 بسكت وحرر كونه من مضافت شعرا الى اسم المعتاد اول الوجه الى انشاء
 الجمعية هذا هو المشهور وجعله المخصص المذهب ومذهب الدولة
 اخر شعرا القفا ورواه ابن الفاسم عن مالك وحرر عرظ من الصرخ
 الى الصرخ وفي النوادر وشعر الصرخ منه **فقال** الابداء ومعناه ما جرد
 العظم مما يليه الى اسلانه بجلقه المحرم وقال المخصص والبياض الذي
 يكون الا لا يبر من **فروع سبعة اولها** يجب مسح ما بين
 الشتر حتى من شعرا الى اسم على المشهور ورواه ابن الفاسم لا يجب **الثاني**
 في الرسله تسج المرأة على كذا لا يمسح ولا تسج على الرقبة ولا ينفذ
 طبر رجل ولا امرأة ان كان غير خيوط او خيوطا بيضا بخلافه الكثير
 وفي طبر الرجل جل نول بلانج وعليه فلا يسج وتناول المنع من مريد
 به الفصل **والا بقية طبر عليه السلام الثالث** لا يجوز الاغتسال
 على بعض الراس بقية آء وارونج بعرا شهاب بجزئه ما مسح ولم يجد
 وعنه ان مسح الراس اجزاء ولابد العرج ان مسح ثلثه اجزاء ولا يمسح
 من ثلثه ان مسح ثلثه اجزاء **الرابع** لو غسل راسه بعد الا من مسح
 فقال لا يمسح بجزئه لانه اثنى على مسح راسه وقال غيره لا يمسح
 لانه حقيقه اخره وقيل بخره **البند** آء واللا شعره عنده ابن عطاء الله
 الاجزاء وقال ابن عمار وروى جرد على الخلاف فيمسح غسل خيم بعد الا من
 مسح **الخامس** تستحب البداية بقية الى اسم على المشهور

الخامس

وذكر ابن شد انفا سعة وقيل بعد من مؤخره وقيل بعد من مقدمه
 من الناصية مقبلا الى وجهه ثم يذهب الى قبائه ثم يرد بها الى المضا والقدم
 بدامه وفي الرسله بعد من مقدمه وحده مضافت شعرا الى اسم وكذا القولين
 حملت عليهما المدونة والله اعلم **السادس** في اليد يمسح ما بين
 السرة على المشهور وحكي ابن شد قوله انه فضيلة وحكي المخصص عن ابن الفطار
 انه من المؤخره الى المقدم ويدخل المعفوف شعرا يديه تحت عنقه
 رده والظاهر انه في ذلك على المشهور الوجوب والله اعلم **السابع**
 شيف ما مسح اجزاه اذا اوجب المسح والمستحب ما ذكره ولا يجيد ان
 حلق اسم بعد وضوءه خلافا لعبد العزيز ابراهيم عليه السلام **فصل**
 قال رحمه الله

في غسل الرجلين فرض ما **سرو السابح** **البروريات جالس**
قلت لا خلاف في وجوب غسل الرجلين الى الشقين وهل هما داخلان
 او خارجان في ذلك ما في المرفيع وفي التلخيص على انهما داخلان
 له منهما بخلاف المرفيع والمشهور عنده اكل اللقمة والقدم انهما الظاهر
 في طرف الساق وروى ابن الفاسم انها اللذان عنده مقعد الشراة وحكي
 ابن شد قوله لا يمسحها اللذان عنده بمسح العروق وقال محمد بن الحسن
 احمد ايمه الغنيمة اكل رجل شعبان والخطاب منصوب على شعبي كل رجل
 وقال بعض الشيوخ الخلاف في هذا الشقين لتخفيفهما واللا ببل يجوز
 الاغتسال به من اللذين يغسل الساقين لشون القدم عنهما وفيه فكل
فروع خمسة اولها تحليل لطبع الرجلين مستحب على المشهور

وقال ابن شهاب واختاره ابن ابي زيد في قوله والتقليل الحبيب للنفوس
 في كثر التخيير بقوله بان شاء خلل طابعه في ذلك وان ترك فلا يخرج وروي
 ان شهاب قال ما لك ما علمت ذلك ولا من ذلك لانه لا خير في القلي وهو انظار
 وقيل ما الوجوب واختاره ابن عثمة السملاني ومروى ابن العربيد بينهما وبين
 اطيع اليه يرحل بالميد يرحل حكم الظاهر بخلاف ان جليل **الثاني** فتدور
 انفسهم في الثلاثة فضيلة على المشهور وعن شهاب وجوب الشائبة
 وعن مالك خرافة الافتقار على الواحدة وعنه لا احب الواحدة الا لعالم
 وقال بعضهم بل هو للعالم لما خالفه الفتنة والافتقار دون الغاية الامس
 ضرورة وحكي ابن عبيد البرس رواية ابن عثمة الحكم لا احب الافتقار على
 الا تفسر ان عت **الثالث** ما زاده على الثلاثة بعد الجمع قيل حرام
 قاله عنه الوهاب والكشم المازري وحكي عنه عليه الا تقبله وابن شهاب
 الاجماع وفي المنع مان الكرامة وتبعها ابن الحاجب في ذلك **الرابع**
 هل الرجلان على الافتقار على الثلاثة كسائر الاعطاء والمطلوب فيهما
 الانفاذ قولان مشهوران الاول الجواب وان سألته وقال ابن شهاب
 المعروف ان المطلوب فيهما الانفاذ وفي الكوازي هو المشهور وحكاية
 في التولاد وعن مالك **الحال** من ان اشك هل في علمه شيء من الثلاثة
 او من رابعة قولان مشهوران بالكرامة والجواز ونظرها المازري
 لم يشك في يوم عرفة هل هو العبد هل يصوم للفضل ويترك للشك
 وقال بعض العلماء ينبغي للعالم ان يعتقد بوضوئه تحصيل الغرض
 في الجملة والوجوب بالثلاث كلها نحو ما سأل لا يسع بالواحدة فيكفي

حق

وضوءه والله اعلم **فصل** واما البور معناه بطل الوضوء متطاعا
 ببعض من غير تقريظ وفيه خمسة احوال وشهر ابن شهاب من هذا الستة
 وغيره البرضية وثالثها برض مع التكرار والقدرة ما قطع مع الجزوا
 لنسيان والتقريظ الحبيب جرحا مغتبر وفي غير ثلاثة لا يوجب وابن عبيد
 الحكم وابن الفلاس قال لثمة مغتبر مع النسيان في الجزوا والله اعلم **فروع**
ثلاثة احكام المشهور ان مروي برضا فلا سيما بنا مطلقا سواء كان
 اوله بطل وان كان عا جزا بنا ما لم يطل والطول بغير ما الدعاء الحنة
 في ان ما لم يعتقد على المشهور فيل بعد وده بالعرف **الثاني** ان عو
 تقريظه ثم عجز عن ما به علم حكم العا جزا الاطن وقال عبيد الملك بطل
 الله الى اسر فله لا يد سمع راسه بطل الحية خلافا لعبد الملك وقيل
 ولابد المسوح بدلا ولا اصلا **الثالث** ان عجز من وضوءه شيئا مما هو
 بريضة اعلاه وما يليه وان كان في الغرب وان كان في العادة بطل هذا
 منه صاب ابن الفاسم وقال ابن حبيب عبيد ما يليه مطلقا **وقول** المناظم
 واثن جالس في البيت والابليس من يقصده كما يقصده العوام
 الجاملة وان مرفاع من موضعه وتكلم فيه بطل وضوءه وهذا جمل
 عظيم **فهم** قال المناظم رحمه الله

والجسد الكا هو زاده الابن في وضوءه اذا منطاب بالنظر

فكف يعني ان يابى في البغداد في يقول ان الكفاية الحدة شية لا تصح
 على يد ملوث بالنجاسة الحثية وكذا هو كلامه ولو كانت في معنى محل
 الاستعمال ولم انف على هذا النفل بل الخيرة وهو ان كان في محل

الاستحالة مضيق الماء فلا ينبغي ان يختلف فيه . وقال علماء زمانهم
لم يجهد الا ما يزيل به النجاسة او يتوضأ به انه ينتقل الى النجس لان كفاية
النجس لا بد له من الماء كفاية النجس . ومنه ايضاً الوضوء انه لا يخلو على المشهور
وقال ابن عبد الحكم لا يجب **وقال ابو العرج** يجب التعقيم للماء انه و
عادة العفصة في كونه الفصل في المناخير ومنه ايضاً نقل الماء
وقوله المنع من غير واجب ولو اخذ وبقعه من من ثم سربها على العضو
واجب وبغيرها خلاف . وقال بعضهم لا خلاف انه لا يسع راسه بما
وقع عليه من ماء المطر لانه الماسح به اليد من الاتصال به الشمس الا
بما تعلق به وبه قوله تعلق ما مسحوا به . وسنم اشاراً الى الف والله
اعلم **باب من الوضوء** السنة لغة الكبرفة وشرعاً
كبرفة النبي صلى الله عليه وسلم التي لا اخل بها في الوجوب مع تاحية
امر ما اذا لو طار اخل بها في الوجوب لكانت فرضاً ولو لم تقاطع لكانت
فضيلة والله اعلم **ثم** قال الناطق رحمه الله

**وسن الوضوء بما علم سبع اولها غسل اليدين شرع
من قبل ان تدخل بها الا الاثلاث مرات مع ولا**

فكان اختلاف في تعدد السنن كما اختلف في تعدد اد البر ايضاً
واختلاف الناطق الوسط من كل ضامها فاما غسل اليدين قبل ادخالها
في الاثلاث فانه لا يفتن طهارتها وسنة على المشهور وحكمي بن شد
فولا يظن استحباب . وقال ابن هارون وظاهر المذهب السني تناول
سلام ابن شد بها . وقال ابن عبد السلام اتفق المذهب على السنة

في

بما علمت ثم استظهر قول من قال بالوجوب فقال ابن العرب وانما
فلما انقضت سنة الارل النبي صلى الله عليه وسلم لم يتوضأ قط الا ببعله
بما حاربته اذا استيفض احدكم من ماله فلا يده فليح في اذنيه حتى
يغسلها ثلاثاً في ليل فليح في ليل فليح تعميمه الا به ليل اخر والله اعلم
والثلاث مطلوب في ذلك قال المازني واثار بعض محابنا الى غسلها
مرتين بحربة عبد الله ابراهيم زيد رضي الله عنه **وقوله** مع اشار
به الى غسلها بمحضتين وهو قول البر الفاسم **وقال** الك مبتدئين
فيلزمها مبنيا على التقية والعلة في قول العلة يقول بمحضتين
ومن قال بالتقية قال بمحضتين والقول بالتقية لابر الفاسم والقول بالتقيل
لا شعب وكل منهما فافضل فافضل فافضل فافضل **وقوله** ولا
يعني بلا باطل **وقوله** اولاً شرع اشار به للتقية ولا ما طار متعبدا
به لا يعرف الامنه غير امر الشارح بخلاف العفول المعنى ما انما يقيم
علته **فروع** خمسة **اولها** اليد يراى كلتا يديك في غسلها او
مشغولتين يغسلها مطلوب في والها بيمينها ثم الثلاث بحره على التقية
لا على التقيل والله اعلم **الثاني** ان ادخل من قبل الغسل مع تيفس
طهارتها لم يضر ذلك . وبما اذا اتقى من النجس اختلاف والمشهور
لا يضر وما تيفس نجا سنة عمل عليها كما تقوم به مستعمل النجاسة
اذا شرب من الماء **الثالث** ان حارب في اثناء وضوءه او طار تانضيقين
فقال البر الفاسم بعينه غسلها وهو المشهور وقال ابن وهب وهو
بناء على التقية وقال الشعب لا يعيد بناء على التقصص واختلاف

عن مالك في ذلك **الرابع** يشترط في غسلهما الماء المطلق على
التعبد ابقاءه وعلى التتبع على المشهور **الخامس** قلزم النية
فيهما على التعبد لا على غيره وقد نقرر في محل النية والله اعلم **فصل**
في الوضوء من غسلهما

ومضمون البسملة وثب استنشاقه على استنساخه وحسن
فصل في المضمضة في اللغة التخريف والترديد وفي الشرع جعل الماء
في البسملة وخضضه ورجعه كذا في التلخيص صرخ الف شرط تحتها او شرط
كما في غيره الخلاف في بعض الاماكن ومع ارادة الف على مروج ثلاثة
احدها قال النواوي من ايمه الشافعية المجهول على ارادة الماء
في البسملة لا يلزم نقله ابراهيم بن محمد في شرح العمدة وكذا هو ما ذكرنا
على التلخيص **الثاني** في محمول الخلاف اذا جتمع ماء بمزول الماء
فيجوز مع قولان **الثالث** اذا ابتلع ماء مضمضته ولم يجه
بقولان في كونهما الفلشافعية في شرح الرسلات **تنبيهات** ثلاثة
اولها حكم المضمضة السنية على المشهور كلمة كروية التوضيح
عن بعض المتأخرين فضيلة وفيه غير ذلك **الثاني** في الرسلات والاشارة
باصبعه بحسن: قال بعض الشيوخ لانه بمثابة اليد لك لا كونه
ينفع اولا ينفع في ذلك لانه يبرد الفاح بينضف الى الماء او يخرج
الروح فيتنجس ويثير البلغم في الاسنان والله اعلم **الثالث**
يتجنب المبالغة في فيه ببرد الماء الى الخليفة الا ان يكون طارفاً في
الحوش ما يدل ذلك وسيلة في الصوم **واما** الاستنشاق فقال

عياض

عياض ما خوذ من النشور هو جوب الماء الى الانف الى الفم من مضمض
على المشهور السنية كما ذكره في فضيلة واختار الشيخ ابراهيم السليح
الوجوب **فصل** في ثلثة **احدها** المبالغة في الاستنشاق في
المبالغة في المضمضة بل هو الاصل المبرور اصحابا المشرع الفيلسوف برعمة
فقال عليه السلام وبالف في الاستنشاق الا ان تخوف طارفاً وحكم المبالغة
بيضا في الصوم التي اتمه **الثاني** يجوز في المضمضة والاستنشاق في
بغرفة واحدة ومرة واحدة لا في الاصل بل في ست من ست لعل واحدة ثلاثة
وروي هذا الوجه عن مالك وهو المصريح باختياره وروى ابراهيم الفاسم و
ابراهيم وابراهيم بن محمد في المضمضة ثلثة من غرفة واحدة والاستنشاق
ثلثة في ذلك وفي الموكا يعطيهما بغرفة وروى ابراهيم الفاسم في المختصر
فصل في الاجابة واختلف اصحابنا في فهمه هل مراده انه يفعل الست من
ثلثة كل مضمضة واستنشاق من واحدة **فصل** في الاستنشاق وهو الاستنشاق
بالانفاس وعليه يدل حديث عبد الله بن زيد بل هو مخرج به فيه
او الست بغرفة انظر ذلك **الثاني** في الرسلات في صحة الاستنشاق
يعمل على ان فيه كماله وروى عن مالك كراهة تركه في ذلك
لتفهم عليه السلام عن متخاط كما متخاط الحمار **فصل** في حكم
الاستنشاق فقال عياض الف عليه علامة شيخنا انما سئمت مستقلة
وذهب بعضهم الى انها سنة واحدة وهو ما خوذ من الشرع وهو المخرج
لان دفع الماء بمرج الانف الى خارج الحنجر يخرج ما مضى من
الحنجرة **فصل** في عدم انما الترتيب للنظم وكذا قوله وحسن وفيه

يراة بذلك الباطنة والله اعلم **فصل** في الاطراف رحمته الله
ومسح اليد بغير كراهة سنة من كراهة ربه بالحق
وجده الماء له كراهة انما هو من غير كراهة
فصل اما حكم مسح اليد بغير طهارة فخر على المشهور وجوب
 ابره مسلمة والا بغيره الوجوب وفي التفسير يختلف في الاذنين هل هما
 منه يعني من الرأس حذيفة او حتماً بغير وجوب مسحهما عند طهارة
 ومولح بوجوب مسحهما عند طهارة وآية تيسر عن مالك الاذنين من الرأس
 ويستأنف لهما الماء ورواية الكوفي حريث بن ابي العزة وآ وحنبل
 المتأخرين رواية عن مالك بوجوب مسحهما مستحب **فصل** في الغصص
 الصماخ سنة اتفقوا فيه فبريضة طهارة شراهما وباطنهما خلاص
 وكراهة ابرهيب تنفع غصونهما لا المسح مبنى على التخييف واما
 تجديده الماء لهما فبسنة مشقة فخر كراهية ابرهيب وغيره يجعله
 من تمام مسحهما **فصل** في التخيخ خليل المشهور انه لا بد من تحفة
 الماء لهما **فصل** في ابرهيب ان لم يجد فبكتارك مسحهما وعن مالك
 المسح سنة والتجديده مستحب **فصل** في ابرهيب سلامة يجبره التخيخ
 وعدمه وكيفية مسحهما عند اهل المذاهب على ما به حريث بن عبد
 الله بن عمر رضي الله عنه انه عليه السلام اذا خلل صبيحة الشيطان
 في اذنه ومسح باصبعه طهارة فيه وباطنهما اخرجهم ابو داود
 والنسائي ومحمد بن حنبل وما نسجه لابر عمر رضي الله عنه لم اف
 عليه مرفوعاً ولا موقوفاً الا عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه

الذي

بن عمر رضي الله عنه انه رواه عليه السلام ياخذ لانه فيه ماء خلاص
 الذي ياخذ في اسمه الحريث **فصل** في مولات يعني طاهر والمزني
 عليك وظل الصلابة فذلك لا فخر انظر اليه والمبلغ ولا طهارة وتقر
 يرها في المسلمين رضي الله عنهم اجمعين **فصل** في الاطراف رحمته الله
وعنه المستحسن من الفاضل غسل اليد في الصدغ من يدا
فصل يعني ان الفاضل عبد الوهاب ابو محمد بن ناصر البغدادي
 رحمه الله ورضي عنه عده في سنن الوضوء غسل اليدين في الصدغ
 والاذن وهذا بناء على احد الوجهين عن العذر ابرهيب صرح في التفسير
 وعمر بن الخطاب ان عبد الوهاب انفراداً بوجوب مسحهما سنة وفيه مسح
 وفيه لا يغسل في غير يدي يمين الخد وغيره وده طهارة في فواجر
 مجموعة وفيه الفسأى من حريث بن عبد الله رضي الله عنه ما يسدل
 للمسح والله اعلم **فصل** في الاطراف رحمته الله
وعنه الترتيب بين يديه مستحسن من قبل حكيمة مجنون
فصل في الترتيب على وجوه ثلاثة **احد** ترتيب يدا يمينه يان
 يعل اليدين بعد الوجه والى اسن بعد اليدين الى جليل بعد الى اس
 وهذا سنة على المشهور وفيه مستحب وروي الوجوب وحكي ابرهيب
 فوالا بالوجوب مع الذكر **الوجه الثاني** ترتيب اليدين مع
 المستحسن يان يمينه والضمضة واخواتها على غسل الوجه وبمسح الا
 نه يبر بعد الى اسن وفيه الى جليل في المشهور الا مستحباً وهو ظاهر
 الوطأ عند ابرهيب **فصل** في ابرهيب سنة الا انها اخف من ترتيب

المبروضات **الثالث** ترتيبه السنوية انفسها بل ان يغسل يديه او لا
 قبل المضمضة والمضمضة قبل الاستنشاق ولا يفتح مسج الا ان يغسل يديه
 في ذلك ولا على بعضه بل ان يغسل يديه الف مستحب وظاهر خلاف الناطق
 الا خلافه وكذا اخلع غير **وقوله** من يغسل يديه مراد به من يغسل
 يديه او يغسل على العنق لا يغسل السنية والله اعلم **بسر**
اولها لا ترتيب بين ثمانية ايام ولا في استحباب القياس فيفك
 وفي الفقه ما قاله قول بل السنية بل يغسل اليدين من يديه او رجليه
 قبل السنية بل انه ترك المستحب ولا شيء عليه لانها في حكم العضو
 الواحد في الفاضل ابو بكر الصري في العارضة وبنا عليه مسئلة
 يكونه **الثاني** ان يغسل يديه عامدا في كل وضوء فلا
 بناه على ترك السنن عامدا او المشهور في تارك سنن الوضوء لا شيء
 عليه ويعملها لما يستقبله عن ابراهيم الفاسم فيمن ترك المضمضة والا
 استنشاق جميعه في الوقت **الثالث** ان يغسل يديه سيما بعد السنية
 جميعه المتكسرة من الماء من الماء ابراهيم الفاسم ويعين وما
 يليه او ضرب وقال ابراهيم يعين وما بعد سواء بعد او ضرب
 والبعد في ذلك يغسل الاغصاء المعتدلة في النماء المعتدلة لهما تقدم
 والله اعلم **فصل في ثلاث اولها** قال عامدا واما المعتدلة
 في تقديم السنن الثلاث قبل غسل الوجه اغتسال الماء في غسل اليدين
 يظهر لونه وضوائه وبالمضمضة يظهر حكمه وبالا استنشاق يستبين
 رغبه في الاغتسال على شيء اتفق على السنة لانها اخذ امر من

العرف

العرف وهو من ملج العلم لا من عتقه والله اعلم **الثاني** ترك سنن
 الوضوء خلها لا تخطه على المشهور وثلاث سنن يغسل بها الصلاة ان لم
 يدخر حتى حال فقال ابراهيم لا يدخر بعض الوضوء معينة ينص القدران خمسة
 قريبة من الفطخ لا سيما مع قوله عليه السلام فوضاها امرت الله
 وسنن الصلاة محتملة الوجوب لقوله طواها رايتوه اطلع سمعته
 من ثبوتها في عهد الله الفروع غير مرة ولم اقف عليه **الثاني** ترك
 الناطق العبراني سنن المضمضة ولم يدخر التلابة وقد ذكرتها
 ما هي تخرج له جملة وفي عايتها بعضه الذي مع البضائل بل انه ذكره
 حلة في شرويه الم تعريين **فصل في فضل الوضوء** فله الماء مع
 افعال الغسل وفي الرسالة ستة وقال الشيخوخ يجوز فيها يجوز
 والشرف منه غلوه بدعة فيل الشيوخ ان اعتقد انه فريضة للمسلم
 بعلم معتقد ان السنة خلاصه بل انه تارك المستحب فقط وقال
 ابراهيم لا يتوضا بل فل من الماء ولا يتوضا بل فل من الصاع والمشهور
 خلاصه قال مالك وكان بعض من مض يتوضا بثلاث الماء يعني ماء
 تشام ولا يهر من شركه ان يسيل فيطربل اذا اجرا على العضو اجزا
 والله اعلم **ومن** فطيله السواك على المعروف واستظهر الشيخ ابراهيم
 عريه السنية قال سنة يستاك قبل الوضوء ثم يتضمض بعد السواك
 ليخرج الماء ما يفشره السواك **وسا** اربعة عند كل وضوء
 واولم يغسل عند كل صلاة واولم يتوضا وعند القيام من النوم وعند
 الفراغ من الطعام وفي كل حال يتقيين بين اليدين في العزلة وغيره ونص

عليه عند الصلاة المأزوري والمحس ما يفضله يستاك بكل عدد يابس
 أو رطب ويستحب الأراك ويستحب بالاصبع وبسماح ابن الفاسم ما يدل
 أن العود أولى منه **وكرة** إبراهيم عود الریحان والشناق والريمان وهو
 لما يده كرة الأضياء فيها وكرة غير ما يصعب أو يحمر لانه من زينة النساء
 ورده ابن العربي بل للخل الجامع الله اوان ويكرى الاخضر والتحلل للصيام
 حنوباً من سيرة الى حنوبه منه والله اعلم **ومن مضاهله** التيامق الا
 عظام والاشياء قال الشيوخ ان شار بعتوه والافطيف تيسر عليه ويستحب
 التيامق كل شيء حس مبيد خل منزله ويجزى منه يمينه ويقدم
 اليمنى في دخول المسجد ولها من الخل يقدم اليسرى في الخروج وخلع
 نعله والخل لا يده خلع باليسار ويجزى باليمن والسواك باليمين اصل
 الامتثال كذا الذي اعتبر اياه الوجه ابا اليسار واعتبار اياه لا يستغنى ارفيه
 خلاف **ومن مضاهله** التسمية اوله على مشهور الى وايين عن مالك
 قاله عياض قال عجز هو المشهور وروي الاباحه وروي لا تبار قال
 ابن ابي كحاش يكملها وتشرع في مواضع كالغسل والتيمم وابتناء
 الطواف والتلاوة والنوم والاكل والشرب وركوب الدابة والتسبيحة
 ودخول المسجد والمنزل والمخرج منها ودخول الخلاء والباس النيلة
 ونزعها وغلق الباب والقبأ الصباح والوطء الباح وصعود النبر
 الخطيب وتغميض العين ونحوه وفي الخلاء والخل من دواب الا بوجوه
 فواجب مع الاخر والقدرة ولا تحمل معها ولا الاكل فكري في فعل
 المحرم والمضرة ولا تشرع في حج ولا عمرة ولا اذان ولا صلاة ولا ذك

الادعاء

ولاد علة **فصل** في الغاض ابو بكر العريه والوصوء عبادة ليس فيها في
 معين التسمية في اوله والتشقة في اخره يبيى ما يده ضرر على الا
 عظام خفولم اللطم يخرج وجهه ونحوه فقال النواون لا اصل له وما الصحيح
 انه كان عليه السلام يتوضا فيسمع ابو موسى المشعري يقول اللهم
 اغفر له في راسع ايامه وبارك له في رزقه فيصالحه عنك الف فقال
 عليه السلام وهل تر حسن من خير فترجم له ابن السنن باب ما يقول بين
 طهراني وضوءه وغيره باب ما يقول بعد الوضوء فينبغي الجمع بينهما
 والله سبحانه اعلم وهو حسبي ونعم الوكيل

باب في ارض الغسل

وهو تجميع طاهر الجسد بالماء والله لك عند حصول موجب **ومو**
 حيلته تسمى ثلاثة على الرجال والنساء وثلاثة على النساء وحدها
 لله على الرجال والنساء انزال الماء الدافق مظان للذة العتادة فان
 عرى عن ذلك فلا غسل فيه على المشهور وجيب الحشمة وقد روى
 من فطوحها ان كان ما لغا ميمها والا فهو كالاصبع ولو انتهت به
 على المشهور ما لم تنزل الحس كالميت واليمين كالعاقل يعمى الماء
 والرجل اسلاف الغافر والمشهور انه واجب لانه جنب بل ولم تنفذ
 له جنابة فلا يغتسل ويبل للمسلم فيغتسل ولو لم ينجس **واما**
 التي على النساء وحدها هي ما تفكك مع الحبيض ودونها نفاث وسرور
 انقطع حسا بذهابه او حكي بجمعه الا ستحاضة او الحكم بها وما خرج
 الولد جازما روايان واستحسن المحقق الغسل والله اعلم **فصل**

قال النافع رحمه الله
الفصل في مرضه بمرضه او لها النية ان تبقيض
وما به ايضا يسمى غسلا من طلق الماء فقل
والجور والتدليل عن ذلك شرط به يتم ما هنا
بعضه اربعة قرون قلزم من طلقها من المرون
فقلت اما خول الغسل مرضا عند توبه شرهه بها جماع يجاهر
 كما جاز خلاف قاربه مع اعتقاده وجوبه واما بمرضه بعد ما بعضهم
 ثلاثة وبعضهم كما ذكر اربعا وبعضهم وهو عيان سنة والله اعلم
 والنية فيه واجبة قال بعض الشيوخ ولا يجوز فيها الخلاف في
 نية الوضوء **وقال** لا زور يخرج فيها الخلاف منه ونظيره بعض
 بما يلوح من محض التخصيف فيه لا يبيها والله اعلم والماء الطلق
 بها كالوضوء ورده كونه في الفجر ايضا بان لا يسر من جعل الحلف
 حتى يكون مرضا ورده هذا الرد بان الواجب اعداده ورده بانه وسيلة
 ولا شك انه شرك في الصحة وقد تقدم تبجيله **وقوله** قل
 بعضي اعتقله لم يخالطه غيره وقد يريه القليل ويحس اشارة لا
 استحبابا فلتنه وهو بعيد والجور هنا كالوضوء في جميع احكامه
 والتدليل كذا في الدال ايضا جرت عادة تكمه بذكره في الغسل دون
 الوضوء ومشاكله خروجه على الف يبيها **وقوله** به يتم ما هنا
 ان يعني يتفحص العدد المذكور لانه مشروع للتكميل بانه خلاف
 المشهور والله اعلم **سورة خمسة اولها اذا نوى**

الجنابة

الجنابة والجمعة في الدونة يجرى عنها وقال ابن مسleme لا يجرى له
 وفي الجلاب ان خالفها بنية واحدة لم يجرى ويقتل من يجرى له جمعة في
 والاكثر من اربعة الجلاب خلاف الله دونه وقال ابن القريه ليس بخلاف **الثاني**
 ان نوى الجنابة والقبلة عن الجمعة اجزائه كما اذا نوى الحائضة الجنابة
 اوهما او الحبيض فاصية للاخر بانه يجرى بها وبه خلاف **الثالث**
 اذا نوى الجنابة واعتسل الجمعة قال ابن الفلاس لا يجرى به عن واحد منها
 وقال القصب وابرهيب يجرى به وفي الجلاب عن ابن مسleme غيرة ولو نوى
 النية عن الجنابة بغسل الجمعة لم يجرى عن واحد منها **الاربع**
 قال ابن الفلاس يجرى من مر الى قصر او حمام ليغتسل من الجنابة بنفسها عند
 غلسه يجرى به وجعله كمن امره بوضوئه ماء يغتسل به وقال
 سمعون يجرى به النهض بفضه وقيل لا يجرى بها **الخامس** له لك
 مشروع وقال البراءة زيد بان شرب الماء وقال ابن الفلاس مع صب الماء
 بلولم يتعد لك الا بعد الاغتاس والصب ببولان ولو لم يكن له ذلك يجرى
 قال سمعون بقاء بان يتوصل به من خرفة او استنابة ونحوهما وقال
 ابرهيب وابر الفطار ليس عليه ذلك ويغيبه صب الماء لان هذا من
 الخروج ولم يثبت عن احد من السلف انه اعد لك خرفة ولا غيرها
 وان تعد الجميع سفك ويغيبه الماء نقيا فلا ولا يجوز له ان يجأ به الجبس
 لانه يهدمه ويؤذي به ولا يجأ به الحمام لانه لا ينفذ وقال بعض الناس
 انه يجوز البرص والعيادة بالله

باب من غسل

الغسل الى باب ما يجوز عليه فيه سنة وقد اختلف في تقدم ادمه كالتيم
 بوقتها وخل فرب **فسم** فاللظاظم رحمه الله
الغسل من سنن الوضوء **غسل الشروع حين يتيم**
كزاد فز نفع عن التحليل في الراس والحية يا خليل
والبيد بالراس من الخبز غسلا ما بعدة من طلب
فلما اما غور البعد اية بالوضوء بسنة فهو بعض تقدم اعطاء
 الوضوء بنية الغسل وانما تقدم في شربها وسواء تقدمت الجنابة
 على المحرث او قبله ونحو الخمس وغيره انه ينوي بغسلها ربع الجنابة
 عنها بلونوا الفضيلة اعلاه غسلا واربع يتوضا واغتسل **فقال**
 ابراهيم السيرة الا سنة طار جميع اهل العلم على ان الوضوء بعد غسل الجنابة
 لا وجه له وكما هو ما هنا انه يحمل لعضا وضوءه ويسج راسه وان ييم
 ويغسل جلبيه وخص رواية على ابن زياد وابي الفاسم وشعور الغلب
 عند ابراهيم الخطابي ونيل المكلوب فلا خير غسل الراس على هذه
 لقول رجل يجمع راسه ام لا في ذلك رواية ثان وكما هو كلامه ايضا في
 ثلاثا والمستحب انما هو مرة مرة فبالا فضيلة في التكرار فانه عياض
 عن بعض شيوخه فابلا انها من الغسل ولا تقراو به **واط** قليل
 شعر الراس والحية بالراس المنصوص تحليله ان كان منعوشا وفقته
 ان كان مضجورا بلا خيوط او خيوط بسيرة ولا يلزم الراءه ففقه اتفاقا
 ولا الرجل على المشهور فيها وجوب التحليل وخرج الفاضل سنية
 الراس منها ورد الباج بالظاظم على خلاف المشهور وفي المحرث

قال

قال عليه السلام بلوا الشعر ونفوا البشرة فان تحت كل شعرة جنازة
 وسأير شعر الجسد احرى بوجوب التحليل واسم اعلم واما البعد اية بالراس
 ببعد ما ذكر من الوضوء وترتيب ذلك ان بعد ازالة الدخ من جسد
 في اية غسل فان ثم يغسل من رجم بنية ربع الجنابة لئلا يسر خثرة في التمسك
 غسله ثم يتوضا كما تقدم من الوضوء فاذا انتهى للاخرة على التحليل
 او لغسل جلبيه على عرويه غسلا بنية في الماء او صب عليه كما في غسل يدها
 اصول شعر راسه من غير ماء حتى يفيقه وينبغ ان بعد من فنة الراس
 لانه اما من الزخام فاذا افف راسه غرث عليه ثلاث غزوات فيلوا احد
 بينا والاخرى شمالا والاخرى على سكه وهو احوط ومثل الثلاث على
 جملته وهذا الثلاث مستحب اذا لا يجرؤ دونه وغسل الماء نيرج يقع
 لها ذلك عنقه المتقدم فيها الظاهر انها بغسلها مع الراس وطل بعض
 الفقهاء ينوي بمرادها بالغسل لانه احوط واشراجها واجبا وحما
 خفي سنة ولا يصب الماء فيه بل لا يخ الك بصره وليجعل في كعبه ثم
 يخطا اذ نيم عليه ويد لخصا مع ذلك ثم يغسل عنقه ورفقته
 وما والاها ثم يفيض الماء على شفه الايسر ويتبعه بيده مد لاله
 ثم على شفه الايسر كذا ثم على كفه ثم على بطنه وصوره كذا
 في شراي ناه عن الغزالي فلاحير الصد واليصر وكل واسع ويتابع
 عموصرته وتحت جناحيه ويمل يمينه اذ يجمع اليدين من فدها
 وتحت ركبتيه واسا ميل جلبيه وليتخبط به غسله جملته ولا يتبع
 الوضوء لاله الماء ولله ذلك بعد الخبز للموسوسين شيئا

بعضهم يقول له انما هو ما تقوى وسوا سر الماء واكثر ما تقع الوضوء
 ثم العجلة ثم اصلها جعله السنة او خيالها العقل من لم يترك شيئا
 باله مع وطئ الحصى ما يهلك ولا ذواتها الا التماسه من النعاس والم
 اعلم **فروع خمسة احكام** اذا اغتسل لم يتوضأ جاز
 ان يتوضأ به جلا خلاف لقول عايشة رضي الله عنها واي وضوء اعلم من الغسل
 وقد خالف عبد البر الاجماع عليه كما تقدم **الثاني** اذا توضأ في الجنبانية
 ثم تيسر له ما جاز ان يتوضأ به لانه فسد ما هو اعلم ونص المحقق على ذلك
الثالث اذا توضأ بوضوءه الجنبانية ربيع الحوت الاصغر وهو اشر
 الجنبانية او ناسرها بانه يجعل غسله ويجزئه ونص المحقق عليه ايضا وهو
 مقتضى المدونة وخرج المازري في الخلاف **الرابع** اذا اغتسل لعدة من وضوء
 غسله في الخطاء وضوءه الغسولة بما يغسلت به وضوءه الحوت بعد بانه
 تجزأ وهو مسئلة المدونة والم اعلم **الخامس** ان احوت في انشاء غسله
 وقبل الغسل موضع الوضوء منه بما يغسل فيه وادى احوت به ابتداء به
 بعد ان غسل موضع الوضوء منه فليمر بعد ذلك بيده على موضع
 الوضوء منه على ما ينبغي من ذلك وينويه كذا للبريد في خلاصة القاموس
 والم اعلم **سورة** اولها يستحب ان لا ينام الجنب الا على احد الطها
 وتبركها من الماء على استحباب الوضوء وقال ابن حبيب واجب وهل
 ذلك وهل في ذلك مطلوب للتنشيط للضمارة فلا تخوف لا ما يبيد او
 ليحور على احد الطهارتين فيستقيم اوله بعد الماء فوالا المشهور الاول
 قال الباجي ولا يبطل هذا الوضوء الا بالجماع وحدها عن مالك وفلان

في الغيرة

ابن العربي هو الذي ذهب الشافعية فقال عليه السلام اذا اتى احدكم في امله فقال
 بسم الله الدم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فامزقنا ولعل الم
 يضره الشيطان فقال عليه السلام اذا اتى احدكم في امله فامزقنا فامزقنا
 بينهما وضوءه الجمل اهل المدونة على الوضوء اللغوي هو غسل العرج لانه
 انشط وانضف **الثالث** لا يجوز للمجنب ان يغسل اعضاءه الا باليمين
 للعودة الى المشهور ولا يجوز له المرور بالمسجد فضلا عن الجلود من يديه
 هو اقول في ذلك في المدونة وروى الخطابي هو ان المرور عابري سبيل وجوز
 ابن حنبل ومطافا على المشهور فقال في المدونة لا يبرق بين مسجدين
 الا فصلا من غيرهما قال مالك في الواضحة وفي الكرم من المسجد الحرام
 والمستاجر ولو كان يرجع حائطا بعد الامه واحده والله اعلم **الرابع**
الاربعة قال مالك رحمه الله والم ما من حوال المحام بصواب وللعلما
 في ذلك تفصيل مراد على من احتاج اليه يدخله بشرطه فثلاثة غرض
 البصر وسائر العورة وتقيس المنكر بقدر ما لم يورث الى ضرر او منكر اعظم
 واذا كان في ذلك برقى وتلفظ قال ابن حنبل احده وليتجنب من ثلثة امور
اولها خثرة صب الماء حتى يخرج عن المعتاد بيان ذلك اجماع بطاح
 الحام وان رضيه مع تضره لا مع سماع الشك في كبرها تحت الازار
 والسمع له في الامور المشابهة للمنكر من الاغتسال عليه والعائفة
 له ونحو ذلك **الثاني** معاملة صاحب الخمار وخوامه بما يليق بالبر
 وانه من التجمل واعطاء ما يكون لا يفسد بمرور مثله لئلا يفسد من فعله للبر
 به لا لافطار من فعله لمرارة وهو من البر خير المال والارض العرض وفد

قال عليه السلام من كان من عالم والبيد الاخر فلا بد ان يقع في
الحديث **الحظ المسن** لا يجوز اخراج الحق الا بظلاله او تسريه على لا يبيح
تلك ولا يجوز الا استتمت خلافا للماء احمدة في غير من عرفت ضرورته وقال
ابن العربي هو من الخلفاء الله لا يجوز العمل به ثم قال لو ثبت شعرة لو كان
فيه فضا صريحا بالبحر او كان في همة بصرها لنفسه وفي كتابه طرود قال
عليه السلام ملعون من اتى المرأة في بصرها وما نسب لما ك من ابا حنيفة قد
تبرأ منه وقال معاذ الله ان نقول ذلك وقد قال تعالى نساؤكم حرث
لكم واصل يحول الحرف الذي على النرج وقال ابو حنيفة هو من عورات العلم
فيستعمل في تستعمل على فقه رخصتها وانما ذكرنا صراخه بمرافقهم في ذلك
من بعض الحكمة او يجوز في كتاب مبيحة به وبالله سبحانه التوبيخ

كتاب برأبض التيمم

لما برع من الطهارة الاصلية شرع في الطهارة البدنية لا الطهارة العينية
ثلاثة اقسام وضوء وغسل وبه منها عند تغذرها وهو التيمم وكذا
واجبة والامر بها من ربه واحد فلا يفرق بين التيمم وغيره عند تعيينه
الا جازل يخشى عليه سوء الحاققة وبالله التوبيخ **وقال النظم رحمه الله**

اعلم بان مرجب التيمم يرجع بالتيمم للعرض

فقلت يعنى ان التيمم لا يجب الا عند عزم المسأ وعزم الفدية وعلى
استعماله فيما عزم به التيمم لا يجب الا عند عزم المسأ وعزم الفدية وعلى
بالمشهور في ذلك لا كس لا يتيمم الحاضر الا لعرض ضار ووقته لا للمسنن
على المشهور واما عزم الفدية على استعماله فيما لا مرداة كل عرض الى

لا يقدر

لا يقدر على استعماله مع اوله لا يجد من ثا وله اياه وظل الجراح تقوية اخش
الجسم والبرء الذي ينافى مع التلف واما الامر من قبل كحرف لصوره وبيع
او حروف مرض او قاجين براء او خوف عطش يجرى مع من يقته من اية و
غيرها بظلاله عن نفسه وماله واختلاف بين وجه المسأ وان استعماله يخرج
الوقت وكذا من فده وعليه وان خرج من محله خرج الوقت وكذا ان من
عزم الالة التي يربح بها من بين وغوصا والمشتغور به كلما يتيمم ثم
وقته اذ حقه التيمم للتيمم بحسب حاله في ايأ يسئل في الوقت والواجب
والغيره والمتروكة وحكمه وله انك تفصيل يجوز بها نظره **شع** قال
الظاهر رحمه الله

بروحه اطل العبر ورضي الله عنها اعني بهذا النية في علمها

فقلت النية في التيمم واجبة اتفاقا وهل متعلفا استباحة الطهارة
بفقط لانه لا يرجع الحرف هو الصواب الجارى على المشهور او يرجع الحرف لانه
يرجع قولان وعلى المشهور في البرجيب يعين العمل بالاستباح وروى
ابن القاسم لا يلزمه ذلك ويلزم تعيين الحرف التي يتيمم له على المشهور
وان كان كسيرا كسيرا وان كان صغيرا صغيرا في المدة ولو نص في الجنازة
لم يجر لان تيممها انما هو للوضوء وروى ابن حارون عن ابن الفطار ان فزون
مكحول الاستباحة فيها فلا يجازى وعامة ما هو محل النية في التيمم الوجه
بلا خلاف وعزم النية اطل العبر ورضي الله عنها كل عرض بل العبر ورضي
التي تحتاج الى التيمم عن غير ما علة كانت او علة كالطهارة والطلاقة
بطلان اداء المحض والتزويج وان كانت النية في ذلك كله كمال والله

اعلم **قسم** فالرسم الله
ثم صعيد كيب فثله لم يتنقل حكمه عن طه
فقلت الصعيرة في التيمم فالماء الطهور الوضوء يحتاج ان يكون
خالصا غير مختل بما يتنقل عن طه من صناعة وغوص والصعيرة ما ظهر
على الارض منها وقال يميني صعيد ما حال بينك وبين الارض وهو منها
وقوله لم يتنقل حكمه اشار به الى النقل للتيمم الحكم لانه ليس **مروغ**
عشر **احرها** لا خلافا في التراب افضل ولا خلافا في التيمم او غير من
انواع الارض ينوب مقامه عند عدمه وفي التيمم يغني مع وجوده ثلاثة
الجواز والمنع وقال البرقي لا يعمل وعنه ان جعل اسأ وبجيرة في الوقت
الثاني اذا تيمم الجنبية ثم احرق الحرق الاصغر اعاد التيمم بغية
الجنبية فلا تيمم وهذا كقوله فيما بعد حتى يجد الماء فقال للحنفي وهو ظاهر
الذهب ونقل الشيخ ابراهيم عن ابن العربي انه قال لا يبال بغير تيمم
الجنبية بله ان يكون لا يحرث الا صغيرا لما تبطل اعادته للاخطاء الطقارة
الشبر وهو خلاف لنقل الحنفية عن المذهب **الثالث** المشهور ان
التيمم لا يرجع الحرق وغيره بغيره بل المعروف واختار الحنفية انه يرجع
وحكا ابن العربي عن المذهب ونصه وذلك المازر عن مالك جواز ابراهيم
من اداء والخم عليه الحنفية ان معنى المشهور انه يرجع الحرق رجعا
مغفيا بقدر العبادة الا لا يصح اداء العبادة مع قيام الحرق **الرابع**
لا يجوز التيمم الا بغير طيب الماء يتغير طيبه لكل صلاة على المشهور
ان قوله او شك فيه او كونه لان يفسد حرمه ومقتضى كلام ابراهيم انه



الشوم

المتوهم لا يطيبه ويطلبه طيبا ولا يشق مثله. قال مالك ومن الناس من يشق
عليه طيب نصفه فيطلبه من يفته اركاثة قليلة او ما حوله اركاثة
كثيرة وانما يطلبه منهم ان جعل غلظهم به فاما ان خشا وعلم فلا غنى
ولو شك في غلظهم يحسب الحنفية من مال في العتية يلزمه وفي العتية
ايضا عن ابن القاسم لا بأس بسؤال المسكين صاحب الماء في موضع يشق فيه
اما موضع يجرع فيه فلا قال البرقي وان خرب الطيب بموضع يتوجه اعاد
ابدا وفردد الحنفية فيما اذا شك هل جيرة ابداء الوقت **الخامس**
لو وجب له الماء يلزمه قبوله فقال ابن القاسم اتقيا فاما في الماء الجاهل على
المشهور وفي الجواهر وغيرهما عن ابن العربي لا يلزمه قبول الماء انه قد
يقوله الثوري المعتبر في بعض الاوقات فتعظم فيه السنة ويلزمه شراؤه
يشرع بعتله ان كان غير محتاج اليه فلو زاد على المعتاد لم يلزمه وكذا ان
ان كان غير غنى عنه فقال في المدونة ولو لم يجد الماء الا بالشئ وكان
قليل لا رايهم يتيمم وان كان يفيده فليست شئ ما لم يرجعوا عليه في الشئ
تيمم فقال ابن العربي ويلزمه اخرا بد منه كذا خطا عنه في التوضيح
ويلزمه قبوله بوضعه وحل الشئ هو الماء فيشعر به فلاح ابراهيم السليح
فيقول الماء اخره او لم يسهل الله اعلم **السادس** شرك الصعيرة ان يكون
كاهرا بلو تيمم على فخر صريح اعاد صلواته ابداء لو تيمم على مصاب
بوله المشهور بجيرة الوقت فلا بل بظاهرة جال جبال والله اعلم
السابع التراب المنقول الى ارض اخرى لا يبرئ بينه وبين غير المنقول
وان نقله وعاء الى ربيعي او راكب فقال المازري المشهور جواز التيمم

به وقال مالك وابن القاسم وقال ابو حنيفة لا يكون في الف الا بيا
 شرة الارض **فصل في المدة** ونية يتيمم على الثلج وروى شعب لا يتيمم
 عليه وهو في القدر قال القاسم يختلف في الماء الحامد والحلبي فيا ساعليه
 والمختلج في الثلج يتيمم عليه على ماء المدة ونية ونية خفيف يديه يرون
 باليمين واليسار معلن رواية الحنفية من التخييف لئلا يلوث اعضاءه وعلى رواية
 الجيم ليصير كصورة التراب قال ابن حبيب وغيره يديه بعضها بعض
 ان كان ميقما ما يرد به وهلك الك مع وجود التراب او حتى يعرج وهو ظاهر
 المدة قال ابن حنبل وروى ويصح ان يعمل على الكرامة بان يتيمم به وحده
 اجزاء **فصل في السجدة** اذا وجده جماعة ناء في بركات من الارض ما يتوالى
 اعداهم به حوله ولا يجوز له ان يولي غير ما يعلم يجوز له التيمم فانه
 في العتبية وان كان بينهم ولا يقع الا احدهم لم يجوزوا احد منهم ان يسلم
 الا بعد المفاومة بان يرتفع ثمة او لم يفسد عنده ما يشترط به او عنده
 وهو محتاج اليه ولا شيء عليه ويقتض صاحب الماء ان مات ومعه جنب
 الا تخوف عكس ما لم يفسد ويضمن القيمة للورثة بان كان الماء الحسن
 به مفسد ايضا وان كانوا مشتركين به ولا خوف ولا عكس هناك
 فقال ابن القاسم وابن حنبل وعنده الملك يفتح الحنبل غسل الجنابة مجمع
 عليه وغسل الميت مختلف فيه وقال القاض ابو بكر الميت ادلى **فصل في**
 الطهارة بسبع اولى وضوءه حتى لا يمكن استعمال ماء ولا اقربا فيه
 ستة اقوال قال مالك وابن حنبل مع تسقط عنه الصلاة وهو المشهور
 وقال شعب والشاذل بعض يطلى في الحال ثم لا فضا عليه وقال اصبح

بها

يطلى اذا قد روي ابن القاسم يطلى ويقتض او قال بعض الشاذل يمسح
 الى التيمم وقال ابن حنبل يطلى ولا يلزمه الفضا يعني ان طه والسنة في غيرها
 ابن القاسم في اول العارضة ونيم الشيخ ابن حنبل على ان لا يفرق بينها مشروعا
 القاسم والمعلم وبالله التوفيق **فصل في الوضوء** قال رحمه الله

وضوءة للوجه واليدين في مرة ان شئت او اثنتين
وابلغ بها الشروع في ركعة وفسر على الوضوء لا عليه
روايتان جاءتا في النهي بحمل العلم تركا للركب
ومعروا عروءا في الوضوء فمهورا يبيط ما يتعيب

فصل في يعني بالوضوء الاول وضع اليد على الشئ المتيمم به لفظة
 المسح بها والواجب من الثانية هو وضوء مرة الك واحدة والى آية
 عليها ليس بواجب وفي الواجب لعل منها وضوءة وقال ابن حنبل في الغيب
 وضوءة واحدة لعلها بخلاف غير ما تفتان **وقوله** في مرة ان شئت اثنان
 به لان الواجب اثنان هو واحدة وان تكرر في اليد من وضوءة واحدة
 تقتضي منه المدة هب اخن وجوب مسح الوجه واليدين سواء كان في الك
 بضوءة وهو الا تشارك على الواجب على المشهور او ضربتين هما واجبتان
 على الشاذل فلما المشهور في الثانية سنة والسنة انما تتعلق بالتركيب
 لا باليعمل والمعلم وقال الابايج لا خلاف في وجوب تيمم الوجه وبها
 الخراز يجوز ان يمسح ترك اليمين منه ومقتضا بعد الوضوء كما حكاها
 القاسم عنه واما اليدين فيكون كماله ابن حنبل ان مقتضى في المدة هب قول
 مالك بان الواجب في الشروع فقط وحكي اباجه عن مالك ان يمسح يمين
 وحكاها ابن حنبل عن ابن عبيد الحكم وهو دليل في قول ابن حنبل ان اقتصر على

التوحيين اعادة ابد الملائكة في المدونة يتيمم الى المرفيعين ان يقتصر على
التوحيين اعادة الوقت قال اصبغ والوقت في ذلك وقت الصلاة العبرية
واختلف الشيوع في اقتضائه على الاعادة في الوقت هل لان اية على التوحيين
سنة او مراعات الخلفاء لهم في ذلك قنابلان وقال البربرانية ان كان على
جنانة في التوحيين غير الى المرفيعين اشار بقوله او فسر على الوضوء لا على
الخلفاء الواقع في الخلفاء البعد من كل عمل على ما تقدم وعليه فيكون الى
المتكيس كما قاله بعض أهل السلف او انه من ما يقع عليه فيكون في النوع
كيد الشريعة وهو انه حمل عليه جماعة او على ما بهما وهو الكفارة
فتكون مقيسة بين الوضوء في ذلك ستة افعال حملها الائمة والاكثر
من غيرها الامطار على الاخر والله اعلم **واما البور** حكمه فيه حكمه
في سائر الكفارة بقا كيد والله اعلم **فروع ثلاثة احدها**
في المدونة مرفوع يتيمم وكان فريضا اجزاء وان تباعد ابتداء التيمم
كالوضوء الشاطط قال البربرانية الحكم وينزع الحاجب لانه لا يغير التيمم
مع وجوده قال البرهارون وليست في التيمم ما يوجب وجوب الكفارة
كأصغر المذهب انه لا ينزعه لان التيمم اخف من الوضوء وفي التوضيح
لا خلاف انه مطلوب ينزعه ابتداء لان التراب لا يبدل خلقة بل ان لم
ينزعه بل انه ذهب انه لا يغيره وخرج المازوني والخمس من قول البر
مسألة الاجزاء الشاطط نص البربرانية على انه ينال ما بهما قال
ابو عمة ولا اعربه لغين من اجزاء بنا وانه كره بعض الطلبة انه وفي
بعض الشيوع في صحة التعليل على كيدية ليست المعصودة وهي
ان يمسح جوانب الاطراف ببعض الاطراف من اجل بقاء المدونة بدخلها

في اخلال

في اخلال بعضها بعضا قاله علل في جوانب الاطراف لم تمس
التراب بخلاف ما طعنوا والله اعلم **باب سنن التيمم**
يعني نكح ما هو سنة في التيمم **فقال** رحمه الله تعالى ورضي عنه
في قبل الضربة منه الثانية لانها مستوفية علائقية
وقيل مرضي بالتيمم ما تقدم ما قولنا قال به مسلما
وجاء به مرتبا صغيرا ولا تطل عصره بظنصر
ونفك اليد من ماء على من التراب بها ان ياتى
فقلت اما تكرار الضربة لليد من هو رفع في المدونة وحظا ابرح
الله على السنية وعبر عنها في المقدمات بالاستحباب وقال البربرانية
لا يتيمم بضربة واحدة واختاره الخمس تقدم ما لا يبر البربرانية وقوله
علائقية زادة المنظم **وقوله** خالفه تقدم ما يعني ماء خر من قوله ان
شئت وكانه اشار به هناك للخلاف والله اعلم والفتيا على السنية
وكذا ان ما زاد على الطرح الى البربرانية مستحب وتقدمت رواية الوجوه
واما بعض اليد من الماء ما على وجهها وفيما الى المسألة وان يعلق بها
شيء يفضي بقضا خفيها **فروع** ولو مسح بها على شيء قبل
وصولها الى العضو في اجزاء المسح بها قولان **واما الترتيب** فقال
في المدونة تفكيك التيمم كالوضوء ونحوه لا يبر الحجاب **وقوله**
ولا تطل عصره بظنصر اشار به الى مכלلات التيمم التي احوصها الفضاء
البربرية فلا يجوز ان يطل به بوضوء اخر على المشهور وان تقدم وان
خالفه مشيخي في الوقت وقال الفاضل لانه لا يبر مع الحدث وقال

الباح لا نه يجب عليه كليلة لكل صلاة ورواها ابو البرج جوازها التيسر
 يتيم واحدة وقال ابن شميل يجوز للبرص الغاء لا يستكتيح من الماء
 وبه المدونة عراب القاسم او على به العبر بغير اعادة الثانية ابداء وهو
 الجار على المشهور قال الباج وهو انما يظن عليه اعادة الثانية وقال
 اصبح فانه مقتضى جبر اعادة الثانية في الوقت والا اعادة الثانية ابداء
 قاله هو معس قول البر القاسم وبه القتيبة يجيء ما زاد على الثانية
 في الوقت ولو اعادة ما ابداء اكلوا حب احب الى قال يعقوب بن يعقوب ما
 فيما قرب قال يومين **فروع** ثلاثة التسمية في التيمم مستحبة
 وخفة القربى منه بعضهم جلول يسمي بلا شيء عليه وخفة اول
 يرتفع على المشهور **الشاذ** لا يجوز التيمم قبل الوقت ولا بعده وقبل
 التمسوخ للصلاة بل عنه ما ملاصقا بها على المشهور **الثالث**
 له ان يطل تيمم العبر في الصلاة المتصلة به بقوه وخفة الف النوازل اذا
 انقطعت به التيمم الواحد ولا يطل الصبح يتيمم العبر ولا بالقبض
 ويطلع الوقت يتيمم العشاء واستحبوا سكون اعادة له والله اعلم
فصل في امور من الطهارة في يد حرمها منها مسح الخفين والتيمم
 وانه رخصة في المحضر والسفر يسح عليه ما لم يترعها بسروك
 وهو ان يمسح من جلد قد خرز واستر محل العرض وامسح بما في النسي
 به لا تضامه على الرجل وخرق واسع ولا اتساح با حشر من يكون
 ليهما الغي تر فيه ولا عتيلا اذ لا يترحقا العتيلا على الاصح والاصح
 عليها الا اذ اراد حل حليم فيها كحماره بالما خلاصة فلا يسح

لاجر

ما حب كحماره التيمم ولا فافضل الطهارة ويسح على الصائم ان حاشاها
 صرتم بشره تمنع غشوا على المشهور به جميعه الك ولا يسح على
 كبره اسفل فيه او روث دابة حتى يزيله يسح او غسله يسح اسفل
 الخف واسلا بارا فصر على الصلاة اعادة الوقت وان يسح اسفله فقط
 اعادة ابداء على المشهور به **وهبة** المسح المستحبة ومبها ثلاث
 طرون فلا تكمل بها ومنها المسح على الجباير والعصايب وهو جازان
 خام يغسلها ويأخذ مرفقا وفافضل مرفقا او حروث مرفقا بيسح عليه
 مطلقا ولو لم يمسحها على غير كحماره على المشهور وهذا الفرق كما انما جعل
 على الصدغ الشرة والمرأة على الدعا سر وغو والعمامة ان جيف يترعها
 الك مسح عليها ولو العسل والغسل ما امطه ما يمسح عليه ولو
 يسح من المسح ما امطه ودير الله يمسح ومنه شجاج او جراح له
 تنقه من استعمال الماء في احش جسر وهو حب او حاء بقل تنقل الى
 التيمم وخفة الداء اكلت في احش اعطاه وضوبه وان سقطت او حلتها
 للعداء وهو مقتضى اعادة ما تم يسح عليها وان طارح صلاة قطع
 ومسح ثم استأنف وان مسح غسل فتمه او ان ترعها بمضم لم يترك
 جزء من كحمارته وقد تقدم بارها في حبيته تحت حبيته بالمشهور
 لا يجوز المسح على العصابة الا ان يشق عليه حلها وما يشق على العصابة
 فالحجيرة والله اعلم **فصل** بعض احكام الحيض والنفث
 الا والعقادة والمختلفة العادة والمجيرة والمفيدة والحامل ما في
 الحيض للمبتدئة نصف شهر على المشهور فبدا ارادتا عليه بغير مستحقة

يجوز لها ما يجوز للطاهرة **واما المعتادة** فتزيد ثلاثة ايام على
 عادة نكاحها ما لم تنكحها ثلاثة عشر يوما فيومين واربعه عشر فيوم
 واحد او خمسة عشر يوما فلا تزيد شيئا **والختلة** المعتادة تعمل على
 اكثر عاداتها ثم تزيد على المعتادة وما ورد في ذلك استقامة على المشهور
واما البقرة فتعمل على تمييزها ان كان بعد كسر قاع ما لم تجاوز القصة
 عشر حبات تقرب **واما الملقحة** بقسي التي تحيض يوما وتكسر يوما وتجر
 ذلك فتلقوا ايام الوضوء على قبا حيلها بانه ان انتهت الى ايام الحيض
 في حلقها وهي الخمسة عشر للبراء والعادة في زيادتها للمعتادة ثم
 زاد دما بها بعض استقامة على المشهور **واما الحامل** فليس له الحمل
 شأنا بلها بعد ثلاثة اشهر فص شهر وغو، وبعد ستة اشهر
 عشر يوما وغوها وما قبل الثلاثة اشهر فيلحق به ما المعتادة
 وقبلها بعد الاربعه اشهر فما علم على المشهور وهذا من حواله
 على الرجل ان يعلمها اياه بلذا الف ذكره هنا وبالله التوفيق
فصل يمنع الحيض الصلاة والصوم والوقوف في الجرح والظلم
 النفس وغو، وما يمنع الحوث الا كبر من فركه الغزاة ودخول
 المسجد وغو، وكذا ما يمنع الحوث الا كبر من من المصحف والظواهر
 وغو، **والنفاس** الحيض في جميع احكامه الا في المرأة فانها لا
 يبلغ به اليقين يوما على المشهور ومخرج الولد جازا المشهور
 يجب به الغسل وقيل لا يجب وهما روايتان عن مالك ولو انقطع دم
 المرأة قبل ان يان عاداتها او عاده غيرهما في الحيض والنفاس وجبا

عليها

عليها الغسل في العتية وجوب الوضوء على المرأة بمخرج الطهر من
 فرجها وهو ما يخرج بفرج الولادة وفالبرئ منه الا كصرانه لا يجب
 به شيء والله سبحانه اعلم **كتاب فرائض الصلاة**
 يعني في حوالا امور الواجبة فيها وانما على من جبت عليه وهي ثلاثة
 فاصح فبرض شرط وهو ما يتوقف وجوده تحتها عليه وليس منها
 ط الطهارة والا استقبال بمرض من هو ما ترويت ما هيتهما منه فلا
 الخروج والعجوة وبرض ليس بشرط ولا ركن هو ما بعد تاركه عاصيا
 ولا ينكح بتركه كبقائها في الوقت قبل خروجها لان معلوم يقين نصح معه و
 يبلغ المؤخر ان يحمى وبالله التوفيق **فصل** في الينا طم رحمه الله
فرايض الصلاة **عدد الناس خمسة وعشر** **فانما الاقياس**
وعودا **بعض عشرين** **وفان بعض عشرها يمين**
تخففه **ان الله بالتوسك** **لانه تعلق بالاعرف**
فصل يعني ان الناس اختلف اصطلاحا في تعدد فرائض الصلاة
 على طريق باعلاها من زاد على الثلاثة ثم زاد ناهيا عن ان تنصر على العشر واد
 سطحا من اخذ بالخمسة عشر وبالعشر والاشرا الخمسة عشر افرق للا
 حثيات ان لا يجردها على المشهور في الينا بعلامه مله وانه فانه محل
 بعشرين من المشهور وجوبه والعشر في انما قد عودا الى تعدد ما ليس
 بشهور والى عدد هذا عشرين هو القاطن ابو البطل عبادا عدد من
 خطا الصلاة مائة خطلة منها عشرون مريضة وعشرون سنة وعشر
 ونضيلة وعشرون مكرهة وعشرون مكلا وعدها ابره شدة ثا
 نية عشر وفان عشر جمع عابها وثما نية مختلف بيها بين المذهب

والنواصب هو ما عثر على له وقال غيره خمسة عشر وقاله الجليل عشرة
والغلجيج والله اعلم **فكم** قال رضي الله عنه
اولها بما علم دخول الوقت والطهر من مريض بالثب
قلت دخول الوقت من شروق الصلاة ليست بمأخوذة لاختيار
لاخر لها ظاهر فلهذا قيل دخول لا يصح كان معلوما بعد دخول مريض قبل
الصلاة بعرض اعتباره ولو صلاها قبل دخول الوقت مع تقبيل القبلة او
الخطب لم يجز ولو لم يفت فيه وفيه الاخير لا يجوز الا فداؤه في الغيم مع
وجود الظن في الجو اصر خلاصه وعلى القول بالمنع بان صادف فيه الاخر
فولان **فكم** الوقت على قسمين وقت فسخ وقت جواز وقت التمس
منصب على التواضع هو قسمان وقت تحرير وقت حراسة بوقت التمس
خمس عند طلوع الشمس حراما وعند اصرارها المغرب حتى تبيض في
الاولا وتقبيل في الثانية وعند خطبة الامام في الجمعة على المشهور وا
لتبطل من عليه فرض خرج وقتها وضاد صلاة العرض في وقت الضرور
من غير ضرورة على خلافه في ذلك **وقت الكرامة** سبعة التبعيل
بعد طلوع العجرا لا يعتني العجرا والورد لسناح عنه على المشهور
وبعد صلاة الصبح الاسبار الا على تقدر في تحرير ما بعث وخذ اما بعد
صلاة العصر الى الاصرار وما بعد الغروب وقبل صلاة المغرب وبعد
الجمعة في السجدة واختلف عند فأنهم الظن في المشهور جواز وقيل
الخطبة وبعد خروج الامام عنه بعضهم وقيل يمنع **وقت**
الاباحة لصلاة العرض فسمي واختيار ضروري بالاختيار فسمان
وقت اختيار وبضيلة ووقت اختيار ووقت سعة وهو في الظن من الزوال

الاعز

الى اخر القامة على المشهور وفي العصر من اول القامة الثانية الى الاصرار
على المشهور وفيها مشتق كثير وقد رما يصح احد هما على المشهور وقيل
في اخر القامة الاولى والثانية في ذلك قولان مشهوران وفي المغرب
من غروب فرصة الشمس الى وقت ارمي تبطل فيه شرطا على المشهور
وشهر غير واحد امتداد الى مغيب الشفق والاول المشهور وفي العشاء
من غيمونة حمرة الشفق الى انقضاء ثلث الليل الاول على المشهور وقيل
النصف وقيل غير ذلك وفي الصبح من طلوع العجرا الى الاسبار
الا على الاخذ تقبيل مع الامور الحسية على المشهور وقيل الى طلوع الشمس
والله اعلم والى والعبارة عن زيادة الظل بعد غايته نقصانه ويختلف
باعتلاف الارض والبلدان واما وقت الاختيار وبضيلة في
الصبح اوله والمشتق وبضيلة تقدر بمعاودة اوله وعلى جملة اخرى
لا وسطه ورده من القرية فلا بلاء ببضيلة الجماعة واحدة من فضيلة
اول الوقت وفي الظن ينزاه الى بع القامة وبمير في الحرم والعصر
والمغرب كالصبح الا انه اختلف في العصر في الصيف والعشاء في الى
مسألة لا بأس بها في اخرها اهل المساجد قليلا للاجتماع الناس و
الضروري فسمي واحد هما الضروري بالتفديد والجمع وهو لا يحل
الخص في المشتق كثير الظن مع العصر والمغرب مع العشاء يجمع
في ذلك سبع مواضع اذا جدد السبيل بالمسلم جمع وسط وقت
الظن وعند غيمونة الشفق والاول قبل في اول الوقت الصلاة الاولى
جمع جنبه والمشتق رعد اشتراكي الحمد فانه في المفد مسات

اول القامة

وليلة الطهر يجمع بين المغرب والعشاء، وكذا الكعبة كغيره وكلمة اول الوقت
 على المشهور بان اجتمع كبر ومكرا ومكرو وكلمة بقية الك على المشهور لا
 ان الغيرة احوطها بان المشهور عمومها والربيع اذا خاف ان يغلب على غلبه
 يجمع عنه المغرب وعنه الزوال وان طار الجمع ارجح به ليكن به ونحوه فيؤخر
 الاول الى الثانية ولا يقدم الثانية للاول والجمع بحرية بين الظهي والعصر
 عن الزوال سنة واجبة والجمع بالمزلة لغة كذا الك وهو للمغرب مع العشاء
 بقصره ثلاثة والتاخير لاخر المختار به الا ولو اربعة بالنفقة في المحض
 والقسم الثاني الضروري بالتاخير لاخر الضروري وكذا الك في كل صلاة
 بحسبها في الظهي من اول العصر الى بقا خمس ركعات للمقيم وثلاثة
 للمسافر وفي العصر من الاضطرار الى بقا ركعة من النهار للمقيم والمسافر
 وفي المغرب من قد ما تؤد ايمه بعد تفصيل شروطها الى بقا اربع ركعات
 من الليل في العشاء من نفضا ثلث الليل الاول الى بقا ركعة للمقيم والمسافر
 وفي الصبح من الاسفار الال على الى بقا ركعة لطلوع الشمس كل هذا على
 المشهور ولا يجوز التاخير له اختيارا او من اخر له اختيارا فيقبل فاض
 وقيل مؤد وقت كراهية وقيل مؤد عاص لقوله عليه السلام تلك صلاة
 النبا فيغير بغيره احد هم حنيفة اكلت الشمس من فري الشيطان ففر
 اربع لا يذ كر الله فيها الا فليلا الحورث وانما يعتبر في الك لا محلي
 الاغنة او الضرورات واحباب الالعة او الذين يعتبرون هنة الاوقات سبعة
 الكا من يسلم والصبر يمتلح والظاهر تخيير المحاض فكلهم والمقضى
 والجنون يفيان وكذا الك المسافر بخضر والحاض بيسا فيعتبر في الك

كغيره

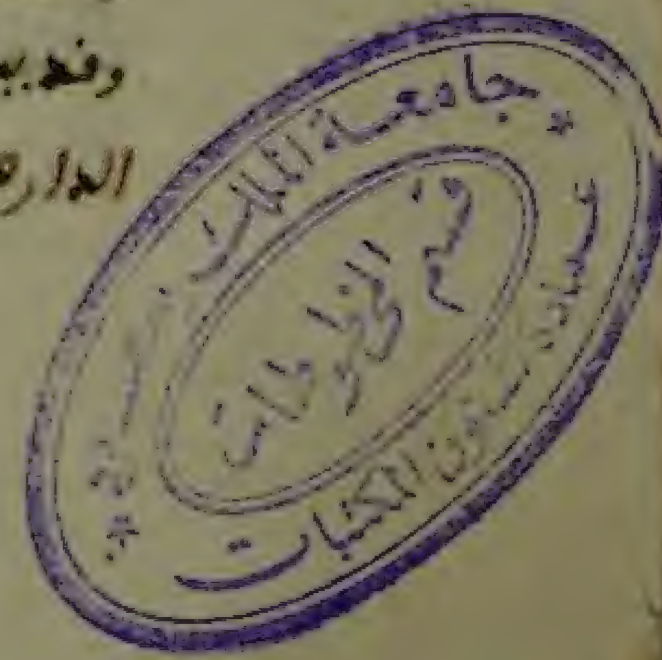
من حيث الفطر والاتماع في فطره واد آبه لما خرج في وقت الضرورين
 وماد خلق وقت الضرورين حضرون ولقوة الجملة تفصيل على كتب البقم
 ما نظرا شئت وبالله الترتيب **فصل** بما الكهراة ضرورية كك
 الناضح في المراه به كطارة الحورث ولا خلاف به وجوبها للصلاة على كل حال
 عما لم يسلم فاد رعل عليها ثابت في حقه موجبها ومنكر وجوبها
 كابر وقار كها عاص غير خاير ارجح بها وسو كة ترشها في الجبر ضرورية النقل
 والله سبحانه اعلم **فصل** في الهمم

ومسترد العورة والقيام برطان في خطاها الاعمال

فصل اما ستر العورة فله ثلاثة حال احدها عن غير الناضح برب
 الصلاة وغيرها ولا خلاف به وجوبه **والثاني** سترها في الخلوة دون صلاة
 بحيث لا يرا احد والمشهور استحبابه وقالة الخمس المازون وقال
 ابن شيرازة سمعنا في هذا احداث الوجوب واختارة ابن عبيد السلام
 فأبلا والمراد هنا السوء تاروما ولاهما وقال الخمس المراد الشورتان
 ولا خلاف في مواضع الضرورة كفضاء الحاجة والاختساس والافضاء للزوجة
 والثل من الزوجين رؤية حاحيه وقيل يجر نظرها للطلب وقلة الحياء
الثالث سترها في الصلاة ومذهب الاخر انفا من واجباتها واختلعا
 في الشرعية مع الغسر المشهور انفا ليست بشرط وقال البر عطاء الله
 المعروف ان ستر العورة الغلظة من واجبات الصلاة وشرط فيها مع
 العلم والفدية وقيل ستة وكذا في المفد مان وحطه الفاض عن جملة
 البقة اذ يبر العورة تختلف باختلاف الاشخاص بعورة الرجل ما يبي

السرة والركبة عنده جهور الاحجاب فانه الباج وشهرة ابرع على وعلى
 بعض الاحجاب ماله حتى للسرة والركبة وبه الكراز الله يفتخيم النكران عور
 الرجل الموقدان والنجمة حرام لها وعورة الامة كالجلد لا يجوز ستر
 فخذ بها اذا خلاها به ان هذه المرأة عورة فانه في الفتاة والحرة العورة
 بالامة من لم تلبس من الشراري ومن معها بنية رن وغيرها واجاز للمطلقة
 بغير فناع ولا بجليس الا بشرط يستتر جميع الجسد وكذا صر ذلك ابرع عورة
 حملها على الوجوب والامة كالحية الا موضع الخمار فان وروى اسماعيل
 والصدور وقال الصبيح عورتها من السرة الى الركبة وبه الكراز المشهور انهن
 ما مورات يستتر جميع الجسد نه بالاجوبيا وسواء الوخش والعلية
 وعورة المرأة فاحترمة مع الرجل الاجنبي طمها الا الوجه والظهير ومع المرأة
 كالجلد مع الرجل فانه في الفتاة والحرة العورة فانه في الفتاة والحرة العورة
 كالجلد مع نوه محارمه ونيل كالا جنسي عورتها مع نوه محرم منها غير
 الوجه والاكواف وفترى من الرجل ما يراه من محرمه ومن عورتها ما عورته
 ولعبة بلا شرف ومثانيب وغريب نظر سبية فمها على الاصح وكذا النقص
 الوعد لها اول وجهها وبه عورة زوجها او عورة الاجنبي خلاها وقيل
 لا يجوز للامانة ان تروى من المسلمة الا ما يراه الرجل من مثله اتقافا فلما
 انما من لا يجوز ان يروى المسلمة بحال وقد عرفت البلوى بهذا في هذا النظر
 وهو من فلة المير فلة المروة وعموم الخيرة وضعف العارضة وقوة الغلبة
 وقد بينوا امرهم فيم على حقائق وما هو عليه من الصبيحة والاشنة وحفي
 الدار هو الله يعمل النوايب ويقتح افيج الحايث **فروع**

ثمانية



ثمانية **اولها** من يجوز عن صتر عورته فلا عري فلا خلاها ولو وجد ما
 يستتر به احد فبرجيه فثالث الا فتوال بخير ما يحرامه ما يستتر به وهو الصلاة
 هذا البرع كما الله المشهور يستتر ويتقاه من نيل يفتح با اجتماع عورات
 به ليل مكل بذا المستورين في ضوء يستتر فدون يطلون على المشهور وهو نه
 صب المدة وتة وفنا العبد الملك يطلون حيا واحدا امامهم وسطح غاضين
 ابطارهم على المشهور ان لم يمتنعهم التعريض يعلوا كما قال عتبة الملك
 والله اعلم **الثاني** انما يكون الاستتر بظاهر خفيف به غير حرير بلون لم
 يجد الا ثوبا نجسا حل فيه فمالا لزره اتقافا وكذا ثوب الحرير او لم يجد
 غير ذلك فانه في الجلاب والذخيرة يطل به عنده الشامة الا احده ورفع لابر
 الفاسم مثله بل اجتمع في الفاسم يفتح الحرير وهو المشهور واصبح
 يفتح النجس فمالا النجس ثياب النساء محمولة على النجاسة لان غالبها
 لا يطل والله اعلم **الثالث** لا يطل بلباسه كالمبر على المشهور خلاها لعله
 الحكم وقيل لا او تكلول ببيته ولباسه له بخلاف نسجه فانه يطل به اتقافا
 لعمل السلف وبما خافوه فوالان في حرها الفوا برع فوا عن وبما دبقوا
 فوالا المشا بعية **واختلاف** بتاوي الفروير بل خلاها بها في حرها الدابي
 به حوث ابما ايقاب ولا يطل ثياب من علم بترك الصلاة ولا بحداده برج
 غير عالم بالا استبراء الا بثلث اسم بعد النكحة عنه بل ثوب المشتري
 من الصور معتبر بخاصه فبالا كان من اجل الدين هو من لباسه بل لا
 يلزم غسله والا اعتنوا حاله والله اعلم **الرابع** ان على الحرير او نجس
 العجز او نسيل اعاده في الوقت عنده ابر الفاسم وقال الصبيح لا اعاده

بقي

عليه وقال في المدونة في النجس ان صلى به لعجز بوقت في الطهر من الغروب
 وبه النصيب الماحض او ولو صلى غير ما نال او نجس سقوا بآبنة او فلا بلة
 او العبر او الوزم يخس عليه اعادة لا وقتها ينقض ما نفط بها وقاله ابو
 ابراهيم في العبر والوقت والماء اعلم **الخامس** ستر عدا الوجه والشيء المحرم
 سنة وحكى ابو عمر قولاً بالالفه مير ليسا بعورة لها بلوطت بآبنة
 الصد والاضراف اعادته في الوقت وغوى في المدونة وام الولد والصغير المراهقة
 سنة يستحب لها ما يجب على المرأة البالغة بان حلت الصغيرة المراهقة
 بنت اعرس عتشي او اثنتي عشرة سنة بلا فناء اعادته في الوقت **قال**
 النجس ان كانت ابنت ثمان كان الامر بمبها اخف وفي المدونة ام الولد احب
 التي لا تجب في الوقت ولا اوجب عليها كل محرم وحكى ابن حارث عن ابي عبد
 الحكم ان لم الولد كالامة والحوية المدونة المتأينة بالامة وفي الجلاب
 بام الولد وشهر ابر الحجاب فول الصبي تحية الامنة في الوقت ان حلت
 بآبنة البخذ **السادس** يستحب للرجل ستر جميع جسده في الصلاة
 وقال ابو العرج يجب وعلى المشهور بكثرة ان يغطي ثوب ليس على كتفيه
 منه شيء بان يعلم بعد وقال الاشهب ان صلى بلاء بالبطر اعادته في الوقت
 والمشهور خلافه وفي الواحظة اذا كان الثوب رقيقاً صليفاً لا يوصف الا
 عند النج بلا بأس به وان كان رقيقاً يصف او خفيفاً يكشف كى بان صلى
 به اعادته في الوقت لانه شبيه بالعري بل **السابع** ليس للمعبر برون
 لذهب حرام على الذكور بلوط صلى غير اوده **قال** البر عبد الحكم
 الصلاة صحيحة وهو عاص بعله ولا اعادته وهو المقول **وقال**

الشمس

ابن وهب وابو حبيب يعيد ابد اللم يلزمه سائر غيري وقال الاشهب
 يعيد في الوقت وان كان عليه غيري فقال سمعون يعيد في الوقت وقال
 الاشهب وابو حبيب لا اعادته عليه وقال في التوضيح وفي القولان فيما
 اذا صلى غائماً فذهب او سوار او تلبس بعصية كما لو نظر لعصية او اجنية
 او سرفاد رها وغوى والله اعلم **الثامن** يكره للمرأة ان تغطي متغيبه
 في الجمل محرم والمولى الفاسم به التلثم ونظر المحرم على عورتها صريحا وفي
 المدونة ان حلت في الف لم تعد وفي الطراز عن مالك في كراهة تغطية
 اللحية فولا في المدونة وغيرها لا يطعم ثيابه او يثبث شعره وفي الصحيح
 النص عنه في الاشيوخ اذا كان لاجل الصلاة لا لشغل فبها بان كان
 لشغل ثم ادركته الصلاة على الف بلا يكره وفي الاركان شعره فليست
 ونص عليه ابن رشد في الف ويكره اشتمال الصبي على ثوب على المشهور
 وهو على غير ثوب حرام وفي الف الاحقبا والله سبحانه اعلم **فصل**
 فيما القيام فلا خلاف في وجوبه للفاد وعليه دون مشقة في العبر ولا في
 غير وهو واجب في الاحرام بوجوبه وفي الواحظة بوجوبها وعند
 سقوطها لانه ثم صور كمن لا كان له حوله في الماهية ويسقط بها
 لمشقة العبادة التي يجاوز حركتها من خلع زيادته او قبحه برون وقال
 ابن مصلح يسقط بطلو المشقة والافرب اعتبار ما يشغله عن مهمات
 الصلاة وقال البر عبدة السلال لا اعتبارها في المربض وغيره ونظر فيه
 بعض الشيوخ ثم ان عجز عن القيام مستغفلاً انقل لا سقاده وجوباً
 بان تركه الف مع الفة رة عليه بطلت فانه في التوضيح وفي سماع

الفرس صلاة متكنا احب اليه من جلوسه في العرش والنفل في البرق
 لانه لما سئل بمرض الفياح صار له حكم النفل اذا عجز عن الاتقاء فما سئل
 جالساً مستظلاً وان عجز عن الاستقلال استند بما لم يستند به وهو قاعد عليه
 بل صلى مضطجعا فقال ابن عباس والمازني جميعاً من غير بيان وقت ولا غيره
 وقال بشير بن عبيد ابوان ثم ان عجز عن الكاظمين واستحب كونه على يمينه
 ووجهه الى القبلة ثم على شقه الا اليسر ان تقدر ثم على كفه ورجلاه الى القبلة
 وقاله اشهب وابرفاج واصبغ وابرمواز فقال المازني وتناولت المدة وثمة
 عليه وعواب القاسم تقديح الظفر على اليسر وقيل يندم الا ستلفاً على
 الا يصره فواظله على الاستحباب بخلاف مراتب الفياح بانها على الوجوب
 كما تقدم بان عجز عن الفياح في جلوسه جعل قيامه اولها على المشهور وعلى
 البقاء جالساً وان عجز عن كل شيء الا عن الفياح صلى عنه ايماً الى ركوع
 والسجود وان صح في صلاة اتفق للقيام وعكسه بان صلى ايماً فلا صلاة
 ثم صح في الوقت جمع اعداته فيه فقولان **فروغ عشر اولها**
 لا خلافا في عموم وجوب الفياح في النافلة وان لم او يتقبل جالساً شأ
 اذا اقبلت جالساً وان لم الا تنقل من الجلوس للقيام واختلف فيما
 اذا اقبلت فاما ثم اراد الجلوس صلى له ذلك ام لا فقولان لما بر القاسم
 وهو المشهور ومذهب الرواة خلافاً لا شغب وقال الخمس والترمذ
 الفياح لم يجلس وان فوى الجلوس صلى له ذلك وان فوى الفياح ولم يلتزم
 بقولان ولا يتقبل مضطجعا جميعاً ولا مضطجعا على اليمين وقاله لا يجرى
 له ذلك مطلقاً وفي الجلاب اجزته للمريض وهو كذا صراحة ونية والله

ابن

العلم

اعلم الشاة سر مرضه الاستعداد لم يجز له ان يستند لما يكف ولا جنب وقاله
 في المدة ولو استند الى اخرها فهو سماع عيسى بن ابراهيم بن ابي ربيعة في الوقت
 وشعر اربعة الساعات وقيل يجوز استنداً لها كما لم يجرى يكون على فرائض
 يجلس فيسلك عليه ثوباً كما هو كشيدها ويصل عليه فانه في المدة وثمة قال
 ابن عباس وعنه الكاظمين ونظرها بالحصى تكون فيه نجاسة لا تناس
 بانه يصل عليه وقيل خلاصه **الثالث** لو استند الصحيح لما لو انزل منه
 بطلت صلاته واستظهر سنة الاجزاء لصاح فية اسم الفياح عليه ولو لم
 يسقط لرواه لوفده ذكره بفتح **الرابع** يستحب لمن مرضه الفياح سجد
 يديه وقيل يقضه اليسر واليسر ووضعها عنقه وعنقه والمشهور جواز
 ذلك في النفل وكراهته في العرش ويضع بصره امام قبلته ويكفي تقبض
 عينيه والقبلة وقصره وعيشه بالحجبة وخافقه وقيل له تحويله في اطرافه
 لعدد الركعات ويكفي وضع قدمه على احدى ارجله وهو الصفة ويرفع
 لحوافه وهو الصبر والطب وهو وضع كل يده على الخافضة التي قلبها والا
 خنقار وهو وضع احد يدها على الكف ومن مرضه الجلوس لو كان متقبلاً
 استحب له التربع على المشهور والله اعلم **الحمل** ليس ان كان لا يملك
 خروج الرج عن الفياح صلى جالساً فانه عنقه الحكم ونظره في سنة ونحو
 قول الخمس يمين اذا خوضا احث لا اذا تيمم ان تيمم قال سنة وهذا
 سلمه جوابه لو لم يقبل عن سبب والله اعلم **السادة** من تقدم انه
 ارم يقدر على غير الفياح او ما منه في وقت رماه على الجلوس ولو ما منه
 للركوع ثم جلس واوصى بالسجود منه سواء الا والى الشاة نية على ما عناه

ابن عمر بن الخطاب زيدا وعم التورنسي يومه للادول من قبله وحظا ابن شيبان
عن الشيوخ **المصالح** بقدر صلاة الربيع على الدابة ان كان في المنزل على
جاء الصايماء وطرهها في الدابة وفتة وحملت على المنع ونحوه في سماع جيبس
عن ابن الفاسم وقره ابن الفاسم في الجواز اذا عقلت الدابة ولا خلاف في
انه لا يصلح حتى تعرف ويستعمل بها القبلة وتقدر عليها ان منع ففعل
من المنزل لا ان لم يمنع المنزل بل انه ينزل ويصل فاما الصايماء **الشمس**
من مرضه الايماء فيل يلزمه غابة الدرع وفيل لا و في الدابة وفتة من جيبته
فروح او ما ولا يصعد ولو سجد على انبه فقال شيبان يخرجه وفيل لا
وهما قار بلان و **صايم** ابن الفاسم و ابن عمر انهم ليزدوم وضع اليد في
على الارض عند الايماء واختار الفاسم وضعها عليها فلا يكسب به
بدية ان يتيه في ايماء ركوعه وهو مشروب اليه فصولا اولي قال مالك
يحصر العامة على جيبته لا يمسها بالمسجود وفي الدابة وفتة يومه الجالس
براسه وكهفه **الشمس** قال ابن شيبان في العاجز من القيام للسورة
يرجع اثر العاقبة والعاجز عن العاقبة يجلس لها وفيل لا يفعل ما يفعله
عليه منها فلا يمس وان لم يفعله الا على النية او مع الايماء بكونه وحدا
جيبه فقال ابن زويلا نص ومقتضى المذهب الوجوب وتخريفه بعض
المتأخرين ومرضها عند ابن شيبان وابن الجاهل يمس في يد الا على النية
والله اعلم **الحاشية** فرح العبري ان الصلاة طاهية مستلغية لم
يجزوا اعادة ما علم ابراهيم من مذهب الله وفتة في الواحدة لما كان في
خاليوم وشبهه لم اره الله بل شافا قال في هذا المصنف ما كان

يصلح حاله في يومه فلا بد من به وان فاع اربعين يوما وروي بروهب
جواز مطلقا وقاله شيبان واختاره عيسى واحده ومحمد ابن الجاهل فيا
على غير من الامراض فخر ابن الجاهل الخلف بما اذا كان لا جل الى اية قال
بان كان لصراع ونحوه في الدابة جازي والله اعلم **قسم** قال رحمه الله

روايت ابن عمر اختيار البقعة ومثله التوجيه نحو القبلة

فصل اما اختيار البقعة بمراد به ان يصلح في بقعة طاهرة والثوب
والبدن كذا في حكمه الك افوال **احكام** الوجوب مع الذكر والفتة
والشفوك مع العجز والنسيان وهو المعروف انه يجرى في المناظران
الشاة وهو مطلقا مع الشرعية وعزاء الشيبان لا يروى
الشاة انها سنة واجبة قاله البيان من رواية ابن الفاسم وقوله
ومشهور النذهب وعن شيبان لا متعبد به وفيل غير ذلك والمشهور
ان على من يسجد في بئر او في جسر نجاسة فاسية اعادة الوقت وفتة
الا بقراره الظهور والعصر على المشهور وفيل الغروب وللغشاء من الليل
كله على المشهور وغيره وان على ما عدا اعادة ابداء في الحوا والمجاهل

بالعامه او بالناس فولا والعاجز قد تقدم الخلق فيه **فروع**

عشرة اولها ان على من حبس او ثوب بموضع اخر منه نجاسة لا تقاس
بلا شئ عليه عن المشهور وفيل عيبه وقال عبيد الله عن جابر
ان تحركت بحركة وبه نجاسة فولا المشهور انها تقصر وفيل انها تقصر
فيما اذا تحركت بحركة ونقل ما زرع عن بعضهم في النقل فتد كرهه
بنجاسة او بمرأها في صلاة انه اذا اخرج رجله من ثوبه لم تبطل

وقيل تبطل والله اعلم **الشاة** كصلاة البقرة والشرب والبعد في الحكم واحد
يجب غسل الجميع او تحقوا الا تنفاد لما هو ظاهر حيث يمتنع بان تحققت
النجاسة وشك في الاصابة نزع الثوب وبه الجسد فوكان مشهور ان خلاف
البقرة بما فيها لا تنزع قال بعضهم اتقوا فلو تحققت النجاسة والاصابة
وشك في الجبهة من ثوب واحد لزم غسل الجميع ولو تحققت اصابة ثوب
من ثياب او ثياب بالمشهور يتحتم او يطل بما يغلب على كونه **الشاة**
سقوط النجاسة على المصلي **فقال** يحنون يخلصون اذ خروا فيها قال
في الدونة يفضح ويستأنف بما فامة جريئة يريده ان كان الوقت واسعا
قال عبوانك ومطرف ينزع ويتمادى بما لم يمشي النزع فقال عبدة اللاد
يتلاد ويرجيه قال مطرف يفضح ويبتهل ولو نسي بعد رؤيتها من
الصلاة وتملاد بخلت على اللاح بما لوراها فبها ثم نسيها فبانه
يجب في الوقت خمس لم يرها والله اعلم **الرابع** ان على من جسر ثم انه نسي
صلاته واصلها صر لم يجره **الشاة** عن الاول لصوم فصد الاعادة في ذكره
في النواحي عن عبدة الملك **الحكم** من النجاسة اربعة اقسام قسم يعين
عن قليله وكثير وهو كل نجاسة لا يفقد وعلى ان تنكح الا بمشقة فبانه
في قسم يعين عن قليله في كثير وهو الدم يعين عن قليل من الدم
منه لا عن كثير وفي الدم فوكان والخل على المشهور وقسم لا يعين
عن قليله ولا عن كثير وهو كل نجاسة قد رعل ان تنكح الا بمشقة فبانه
سوى الدم وقسم يعين عن كثير وهو ما عسى من اللمونة
ورجيه بعد الاجتهاد فيه لا حكم والله اعلم **السادة** من المعبدات

معه

موضع الجماعة ان مسح حتى يبرأ يجب غسله بارحلى وور غسله بعزيرة
اعادة الوقت واصل العدة والنسيان وكلم النجاسة فوكان **وعن**
الحمل المستحرم واثر الدلالة الم ينكح معفو عنه فالاربعة السلام وهذا
والله اعلم انما انكره بما ان شئ من الجرب بلا بد من نفيه ويستحب غسله
اذا اقتضا حشر وكذا ادم البراغيث وكذا صراي سالة الوجوب وبلل الباسور
في الثوب واليدان شردد والحرف الجارة بحكم السلام وثوب للمرضعة
بشر كاجتهاد صا في الاعتزاز ويستحب لها ثوب للصلاة وقاله من
المدونة والله اعلم **السابع** طير الطور والاء المستنقع في الطرقات يعين
عنه وان كان فيه النجاسة ما لم يجب عينها بما تقاى وما لم تقربا لية عليه
على ما قاله ابراهيم زيد وابره شه وقال البرهشيين فوالا ليل في زيد يحتمل
ان يكون تقييده للمردنة ويحتمل ان يكون خلافا لالان فها صر كالعفو مطلقا
انما قاله ما زالت الطرقات وهذا ايضا وكان الصحابة يخوضون طير الطور
يصلون لا يغسلونه **الشاة** من بل المرأة المطال استرا انما انسحب على
نجاسة يا بسنة يطهر ما بعز كما وقع في الحريث وكذا هي الاطلاق
فتد خل الى كنية في ذلك **والمشهور** خلاجه وحمله الباج على ما اذا لم
تحقق والى جبل البلولة يمشي بها على الموضع الفد وقال مالك لا بأس
به وقد وسع الله على هذه الامة بغيره كما ابر اللمباد بما اذا استر بها على
لصارة يعرفها كذا بل المرأة وحملها ابر شه على ما اذا لم تنبض النجاسة
السابع الخف والفعل ان تغلب بها ارباث الخواب واجمعها من الطرقات
وغزو بانه يد لك بالارض حتى تذهب عينه ويصل به على المشهور وهو

الفه رجع اليه مالك ونبه سحنون العجوب بما اذا كان موضع يكثر
 فيه الدواب ونبه على الخف من النعل وعلية الشل اعتبار الشفة
 في الاختراز والقلبة فلهذا لا يقبض عما تعلق بقلع من الدم والبول وال
 لعنة من الماء ميسر وخروا الخلاب ونحوه واختار اللغصن وابل العربي
 الحار وابل الغبير بالخف والنعل في غير المتاخرون فويلان والمراد بالقبض
 النية لا يبرر سدا لشراء النعل والله اعلم **العاشر في العتيبة** سهل ما
 عن الرجل يمر بالسفاب فيقع عليه ماء فقال لا اراة به سعة ما لم
 يتيقن الخباصة زاد في سماع عيسى وارباهم فقالوا انه طهر صدقهم
 الا ان يكونوا نضروا في سماع ابر القاسم وسبل عن البر سرى مثل الغزو
 والاسفار يكون يستعمل فيبول فيصيبه بوله قال ما به ارض القدر وبارجوا
 ان يكون خفيفا اذا لم يمسكه له غيره واملا به ارض الاسلح بليته جفن
 ودير الله يسر **فصل في البر عمر لو اوحش في البر علم لم يكن فيه لفتا**
 او اثر الدواب اذا نزل عن الشرب بعد ونوعه على الخباصة في سبل
 عنه انشا بغير رضاه عنه فقال يجوز ان يكون خيرا انه من قبل الخبا
 جيم والادب الامر انشا وانسج وكل هذا موافق للمذهب في العقب بل هو
 عن مالك يعقب عما تطاير من رشا ش البول مثل راء وسر لا يبر واركان
 الشهور خلاصه **فصل** اما استقبال القبلة في شروق الصلاة
 مع القدرة والا مشا ومن على انفساح قبلة عباد وهو الخعبة فيجب
 لعبا يتشا على المشاهدة لها بار اخر من بشي بطلت صلاته ويجب
 التوجه لها على من يمشي بغيره في النقص لا بغيره في الاجتهاد ان كان يمشي

غير

على

على مشاهدتها بان يمشي الفصح الا بمشقة بهل يلزمه عملها او يتفل
 الاجتهاد وتروى في ذلك المتأخرون **وقبلة** وحسن قبلة الدابة
 وحسن اقرب من التي قبلها وليس مثله اجوبة العرافين من قال انها على
 غير تحقيق واراها الموضع الاول مستقيم بان ثاب والافتل واراها في ذلك
 قول النبأ زجر لقربضه ولا يغير وهذا معن كلامه والله اعلم **وقبلة**
 تحقيق وهي قبلة البسكط اذا استسقا الصلابة ودخلها منهم الالف
 وعن هذا يتلحق بها قبلة الفير وان وما به معناه **وقبلة** اجتهاد
 وهي كل قبلة توصل اليها بالاسنة لانه سكرها فطار الارض حتى ما ذكر
 من البسكط ونحوه ثم الواجب تحصيله بتلا جتهاد والجهت عند الدخول
 واختاره ابرهشة وقال البر الفطار الواجب السمات اي مجموع البيت وهو
 آبه **وقبلة** تقليد وهي لمن لا يعرف الادلة ولا يمشي في ذلك فيفسد
 متلبعا عما زاد المازر بعد لاوله تقليد جميع الحار برب الاسلام
 بالمواضع العامة او ما به معناه العامة ولا يقبل اجتهاد غيره ولو
 كان اعمس وسبل على الادلة لان القدرة على التغير تمنع من الرجوع لغير
 الا ضرورة بل اذ حتم وقال البر الفطار يقبل اجتهاد حار برب الامطار التي
 افلاها ائمة المسلمين علم انها لم توضع الا للاجتهاد واضح وفيه نظر
وقبلة تغيير وهي الاجتهاد بتخييرا والمفلة كما بعد مفلة ابل اسم
 بختار جهته ويصل اليها وقال ابر عبد الحكم ونبيل لو وصل الى رجل الطار حسنا
 واختاره الخمس المخرج من الشك باليغير **وقبلة** مظافة وهي مفلة
 الصلابة وشي الخوف المانع من الاستقبال فيصلي بغيره وامثاله وفي

الى صلاة اذا اشتد الخوف من القرب من محل صلاة الخوف يستقاموا
 من الصلاة على وجهها طلوا وحده انما بقدر ما استطاعوا او طلوا ما شئوا
 ما يحسن من قبل القبلة وحين سقطت منها وفي المدة وثمة يقطع على اسم حيث
 ما توجهت به فقال في الطراز معناه انما الخوف ان توجه بها الى القبلة
 ولو خافا وهو ما شئوا من حيث يقطع انما حاله سابعة ولو خاف العدو
 وهو حال السر على هذه الف وسجد الا انما بسجود في موضع فانه انشعب
 وغيره **وفيلة** فترخص في النفل للمسلم على ان يقيم به سجد الفجر
 يقطع حيث ما توجهت به ولا فرق في المشهور بين ان يكون محل الوضوء
 وفيه على وجه الترتيل المشهور **فقال** في المدة وثمة انما سجد او ما لها
 والمشهور انه لا يشترط اقتطاعها للقبلة وقال البرجيب يشترط ذلك
 والمشهور ان السجدة لا يقبل فيها الا الى القبلة وفيه واليهما مترددان
 انما مشهور من جهة المدة وثمة وقال البرجيب هي في الدابة ابرعربة و
 اعل قوله هذا انما هو في الصغير واليه اعلم **فروع خمسة**
اولها انقضت الشعبة بقبلة وخوف لم يفت جهتها وحكي لفظه
 في الاشغال عن المذهب وعن مالك انه لا بد من إقامة شيء يصلون اليه
 عندها ولا يكعب القصور كما امر به ابراهيم بن ابي اسير رضي الله عنه
 ونصح القابلة ببيتها وفي الحجر لا يفتة شأه لغير الجلب واختار مصلا
 عليه السلام منها فلما البرض والنفس مع الجواهر المذهب منعها
 وفي كتاب الحج من العارضة من مالك وابرجيب منع العرض النفل
 ولا برعية الحكم جوازها بل لخالص الثلاثة افعوال مشهور في التصيل

الثالثة

الثالثة لو صلى داخل المشيئة اعلاه في الوقت على مائة المدة وثمة وتلاوها ابن
 يوسف وسبعة من الشيوع على الشايع وعبد الوهاب والخميس وغيرهما
 على خلافها وفسال المازون المشهور ان من صلى على قصرها اعلاه ابداء وقائه
 مالك ويبلغ الوقت وقيل العشران من يديه فكعة من السجدة تحت الصلاة و
 جاز ابراهيم الحكم الصلاة على قصرها **الثالث** لو خالف المذهب ساردا
 اليه اجتهاده بطلت صلاته ولو صلاه في المدة مات بطلته لو اختلف
 اجتهاده جماعة لم يؤمنهم احد هم ولو اجمع بطلت صلاتهم في وقت ولو صلى
 انتقل في السجدة ووجهه مؤخره اذ ثبت لم تنجح صلاته ولو صلاه في غير الشعبة
 لا قبلته راى من انما توجه له فانه في البيات الا ان يقصده استقبال
 القبلة فيكون له حكمها بالكلية **الرابع** اذا تيسر فلكم في الصلاة بيان
 ثلثين معنى او قد اخبر في كثير قطع واستئناف فسال في المرونة باقامة وان
 كل الخمس بانه يدور الى القبلة ولا يقطع فانه ابراهيم بن منصور في الان يغير طه
 اجري ثانيا اجري عن يمين ومعاينة فيفكح وفسال شعبة في البيات اذا
 شرب او غرب بانه يستند برولا يقطع الا اذا استند بالقبلة وان تبيين
 الخطا بعد الصلاة بانه يعيد في الوقت والوقت في ذلك الا صغارا للفجر
 يروى البيل لعله للعشاء في المدة وثمة فسال بعضهم الا ان يكون بمكة
 او المدة بنية بانه يعيد ابرا الخطا في الفتح ولما عرف قول ابراهيم في البيات
 الناس يعيد في الوقت على المشهور وخرج ابراهيم بن ابي ربيعة في الجبل
 بار المشهور الاعادة ابداء واليه اعلم **الخامس** في ترويض القبلة
 والاشابة بها ووضع المصنف بيها ليعلم اليه ونصايته الشاذية على

تقرب من البناء غير الطالح والصلاة عليه تبركاً لقول النبي صلى الله عليه وسلم
اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد إذا اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبوراً أنبياءهم
مساجد وفي رواية أولئك أشرار الخلق كانوا إذا مات منهم رجل طالح بنوا
عليه مسجداً وخرجوا أهل الصباح ويكره بناء مسجد غير مربع وفي الصلاة
بسم وبيد إلا ما يجبر غير ضرورة فقولان ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن
الصلاة في سبع مواضع: الزبيلة والجزرة والحمام والخبيسة ومطبخ المذبل
ومحبة الطيرين وكهف بيت الله وقال صلوا في مرابط الفتح فإنها خلقت من
الجنة والله سبحانه أعلم **فقال** لناظم رحمه الله ورضي عنه

واحضر النية عشرة أركان بانها أصلها

قلت يعني أن نية الصلاة المعينة واجبة وهو أحد الأركان ومبطلاتها
فمن شرطها ولا خلاف في وجوبها وأنه لا بد من تعيين الصلاة ولا يجوز ما يخلو
العرض ولا يلزم التلخيص بها ولا يلزم على المشهور ثم إن تلخيص واختلاف غيره
والعلم بما يعتبر الفدية في النية لا ثبات بل هو في الظاهر وفي فدية العصر وهو
المقصود فلا شيء عليه وكذا العكس ولو كان المقصود خلافاً لم يصح ولا
يلزم نية عدة الركعات أو نية القضاء أو الإعادة أو حتى لو صلح غير طائفة
بقضاء الوقت ثم تبين خلافاً فلا شيء عليه قال أهل العرف وفدية أولئك بعض
الناس بما يخلو فيه ولا يترتب عليه حكم بل لا بد من ما مر له هم به أنظر
العارضات أو الفسور بعد حال عصي وبالله التوفيق **فروع خمسة**
أولها نية الإقادة قلزم المأمور به والمأمور على المشهور إلا به إمام
الجماعة شرطه بيمين خالصة والاستحباب ونحو ذلك ولو قصد رجل الصلاة

في إجازة غير الفدية لا تمام به على المشهور وصح له بفضل الجماعة وفي حصوله
للإمام قولان **الثانية** قلزم مواظبة الإمام في صلاته فلا يصل كحضر أو خلفه
ولا يكسبه إلا المتعبد خلف المعتزض يجوز له أن يكسبه وله الدخول على ما أحرم به إما
من قصر أو إتمام **فقال** الله سبحانه وتعالى وقال المحضر عن شعب إذا جعل
الصلاة أو التيمم أو دخل على ما دخل به إمام أجزاء وفي الطراز ونحوه واستشكله
البراءة أنظر **الثالث** عزوب النية بعد جزمها معتبر فلا يلزم استصحابها
في كمالها من المخرج **فقال** المفسر مات ولا اختلاف بين أحد من أهل العلم
أنه لا يلزم نية النية عنه كل من كان من أركان العبادة فلهذا لو طهر الله في
فائقة بآدمها بنيتها أجزاء على المشهور وقيل لا يجوز له التحويل بنية إما
أن سلم ودخله قبله وكذا سلم فإنه بنية النية بالمشهور البطلان
لا لقطع النية بأمر معتبر والله أعلم **الرابع** رخص الصلاة بمكملها فالصوم
بمكمل الحج والكهارة على المشهور وكذا صوم كل من الشيوخ خليل عواء كما رخص
في أثناء الصلاة أو بعدها ولم يجب إبراهيم الغلاف إلا فيما بعد كما يجتنب
تعزدها خلفها عنه ويجتنب غير ذلك كما أنظر **الخامس** اختلاف الناس
في الخشوع أو حضور القلب في الصلاة فيقبل بضروره كره عياض في الفروع
وقيل منه وبمفك **فقال** الله سبحانه وتعالى في قوله ما ضرب عصره بنظره
لم يصح لأنه لم يزل ييب وإن كان معاً لا شعوره به بفريقها عت واخر من
حديث أبي سعيد رضي الله عنه **فقال** بعض من اختصر الأحياء والاجتماع
على حضور القلب واجب في الصلاة والاجتماع أنه لا يجب في طائفة بل في جزء
منها وينبغي أن يكون عند تفسير الاحرام انشعش **فقال** لناظم رحمه الله

وطبها تكبير الاحرام للجزء المأموم والامام
فقلت يعني ان تكبير الاحرام تنحل بالنية في الحكم من حيث انها واجبة
 وان كان هنالك اختلاف وفي البعالة لا يصح تأخيرها عنها مطلقا بالتفريق
 ولا تفقه معها بشئ بل تفريقا وايضا تفقه معها يسيى خلاف **وذهب** عبد
 الوهاب والمازري والحريري والجلاب الى عدم الاجزاء مع ذلك **وقال**
 ابن رشد الصحيح عن من ذهب ماله وذهب له الحلية لا تشترك المفارقة
 بل بجزء تفقه معها يسيى نيا ساعا على قولهم في الوضوء والغسل ردة ابن
 العربي وشنع هذا الفياس **وقال** ابو عمر حاطل المذهب انه لا يضر عزو
 بها عند قصره للمسجد بها ماله يصير بها غير ذلك **وقال** البرعات هو
 قضاها الزعب واختاره الشيخ خليل وغيره **واختلف** في تكبير الاحرام
 هل هي شرك او تكبير وكيفية طر المازري في الشرح انها ركعة ونقل عنه ابن
 عرفة من شرح الجزر فيل والشيخ عبد الحميد حكى فيها القولان وفي
 السلام طر الف وكذا صرنا انها في المذهب وعن مالك يملأها الامام عن
 المأموم ومعنى الاحرام انه دخول في حرم الصلاة وحرماتها **وتكبير**
 الاحرام شروط ثلاثة **اولها** القيام لها او ما يفوق مقامه عند امتناع
 القيام من الجلوس وهو خلاف المسموع فيلا يشترك القيام على المشهور ولو
 كبره حال الخطأ للرجوع فلا ويا الاحرام اجزاء على هذا حمل المدونة
 الباج وابن شيبان خلافا لابن مونس وعبد الحق وشعير عياض **الثاني**
 يتعين له ان لا يكون احرم بغيره لم يجره اركان فادرا في ان يجره لخرس
 به اجزائه النية اتفاقا وان يجره لجمعة **فقال** الله بصره شام والمبر العرج



بداخل

يدخلها الحرم الذي دخل به الاسلام وحكم الفاضل عبد الوهاب عن بعض
 اشياخه يدخلها بسلامه ولا يجوز الا الله احسن ونحوه خلافا للشافعي ولا
 كل بعض يقتضي التكبير خلافا لابن حنيفة **الثالث** يتعين له ان لا يكون
 اشباع الباء من خبر لانه جمع خبر واستخف قوله الله وكبرها بدل العزة
 واو او يستحب الجهر بها وجزءها في التسليم لا سيما للامام ويتخير الامام
 بالاحرام فله وتصوية الصلوات والله اعلم **فروع** لو اسقط الاحرام
 او تكبيره او النية عمدا او سهوا استأنف مقصدا كراه الا ان يطمع مدركا
 للرجوع فاسيى للاحرام بانه يقبله مع امامه ويعيده حاله وكذا من
 في صلاة في صلاة او في الركعة صلاة الصبح او نصفه في حاله كل هؤلاء
 يقبله مع امامه ويعيده بعرضه ويسمون مساجن الامام والله اعلم **ثم**
قال رحمه الله

الناظم

وسورة الحمد كراه فريض يملأها الامام قول بعض
فقلت يعني ان سراجيات الصلاة باقية الكتاب خلافا لابن شبلون
 على الجواب بطلان كل ركعة وهو المشهور وبه اخذ ابن الفاسم وعزاه
 الباج للبخاري اذ يروى قال عبد الوهاب هو الصحيح اوية الجبل واليه رجح
 مالك وهو كذا هو المدونة اوية ركعة فقط وروى عن مالك وقوله الغير
 ونيل قيب في نصف الصلاة وقيل بجزء منها سجود السجود ويلقى الركعة
 قولان وعن مالك وابن زياد يمس على لم يفر لم يفر وهو مقتضى قول
 ابن شبلون وفي المدونة فيمن تركها في ركعة من غير الصبح قولان يلغيا
 ونيل بخير السجود وقالها يعيده ابد او نيل يسجد ولا يلة في ركعة

وبعيد الصلاة احتياكا **قال** في الرسالة وهذا احسن الف ان شاء الله
ولاحظ على ما موع به الجمهور بهذا اتفاقا وان لم يسمع على المشهور وتحتج
به السرية فقط وقيل لا فانه ابن الموزان واشهب وحسن ابو عمر فولا
به السرية **وقال** ابن العربي بتحريم القراءة للماموم به الجمهور وجوز
به السر **وقول** الناطق من بعض محققين خلاصه لا فائيل خلاصه وقد
نقدح الا خلاصه وقد جريد خلاصه من الشبه والتنازع بعد تقرير المشهور
وهو بعيد والله اعلم **بسرور خمسة اولها** يكنى التقوى
والبصيرة على المشهور الاله النبيل ونيام ومطامير مذهب المذونة
وروي باحة البصيرة وقيل تقى ب وماله غير واحد من المتأخرين وقيل
تجبا فانه ابن فابع وفي البيهقي في قراءة فها قيل الباطنة في النبيل ورايتان
يفراها ولا يفراها وفي كل سورة ثلاثة افعال **الثاني** دعاء الابتعا
فيل الباطنة وبعد التكبير وشهرا بر الحجاب كراهة بعلمه وروي بر شعبان
جواز وفي العينية ما يدل الوجوب وهو بعيد **وقال** ابن حبيب بقوله
فيل الاحرام **الثالث** من لم يحسن الباطنة وجب عليه تعلمها ان
امتنع الا انتم على الاصح باي نقه والا لتمام سفكت وسفك الفيض
الواجب ليعمل المشهور واستحب له الفاضل ان يقف قليلا للعبط بين
الاحرام والركوع وقيل نه رها وقد رالسورة فانه بالمسوك وقيل
بروضة كرفاله محضون وغفر لا شهب والا ضرب تعبير لم يجبه من
الغزاة فانه ابن عبد السلام بانظره **الرابع** لا تجزأ فراه فها بالشاة
وبعيد الفار به ابدأ وبه بطلان صلاة الحان فتولا باختلاف ثالث

الافعال

الافعال غير العشر شانهت كسر او رعا واياك تقيعا بطلت
ومنهم عوم التبرير بين الظاه والظاهر والغا فقا المستقيم ونستعين وغو
في الف ولو فراه بشي من التورية والافعال ان بورا وشعره به قسيمي
وندر بطلت صلاته كما اذا فراه بالجمية او على غير ترتيب وايضا والله
اعلم **الخامس** ان ترك من الباطنة اية بعد قيل السلام فانه اصحاب
الفاضل عن المذهب وقيل من وفي التوضيح عن ابن عبد الحول المامع اذ اسقط
اية من الباطنة ينبغي ان يفسر ان لم يقف لقول من قال انه كذا رك جملته
الباطنة والله اعلم **فهم** فالا لناظم رحمه الله تعالى

ولا زرع روعها مكتوب والرب مع منه واجب مطلوب

فقلت اما وجوب الركوع فلا خلاف بين المسلمين وفي الجواهر اقله
ان يفتن حيث تظن راحتا وركبتيه او يفرطان فها ويجزأه ادنى لبيت
واكمل ان يفتن حيث يستوي كضرة وعنفه وينصب ركبتيه ويضع يديه
عليهما ويحاذي الى جل مرتبة عن جنبيه والمراة تقضم ولا حد به جمع احاط
بعم وتقر بفا في الركوع والسجود ولا به رها ولو سجد فاسيا للركوع
رجع له فلا يبالا عنه وقد با على المشهور واستحب له ان يفرطان فيركض وقيل
يرجع بعد وقد با الى حد الركوع وان يزدحم من ركوع الاول الى الثاني وعن
ما وراءها يصلح الثانية ما لم يقع من سجدة الثانية والثالثة ما لم يرجع
من سجدة الرابعة والاربعة ما لم يسلم بحيث عنه ابن الفاسم بيانه بالاربعة
وقيل لا يفتن بجبرها وفي المسئلة اختلاف بانظره **واما** الى مع من
الركوع بواجب على المشهور وقيل سنة وكذا هو كلام ابن رشد والمأزري

ان يصير في رواية صريحة بالبرضية ولا بد الصنية وانما ذلك ما خرد من
 الرواية الواردة في الترتيب برون ابر الفاسم في تارك الحج لا يعتد بتلك الركنة
 وهو المشهور وروى على لا اعادته عليه ما خرد المازري من رواية ابر الفاسم التي
 صنية وامره بالتقادم من اجازات الخلاف ثم على القول بالبرضية بصل لانه
 ينتفعده الركنة بوضع اليد برون على الركنين وهو مذهب ابر الفاسم الا انه ما قبل
 او اتعاقب الى خروج بلا تنفعه الا به بلا يعوت شيء به وانه وقاله اشهب وعده
 بعضهم في البر آخذ الا عند الية الفصل برون الا كما لاكثر على نفيه بل لو لم يعتدل
 اجزاء خلافا لا تشهب ونيل الفارب اجزاء ويجب في الكلام نيئة فيه وفي غير
 ادن لث على الاصح ونيل الكلام نيئة ستة تلامه عليه السلام بالاعادة لها
 في الوقت دون غير وهل ان ابد عليها واجب او فضيلة **فولان** ونفس
 الغير ط الله عليه وسلم عن التمتع في الحج في الخروج فقتل فيج الحمار وعن ربيع الى
 سر وقطاعهم وعن التكبير وعن الدعاء والفراسة فيه وسبابة السلام
 عليه ان شاء الله **فلم** قال للناظم رحمه الله تعالى

ثم السجود مع ربيع الى سره فان قال جميع الناس
قلت اما وجوب السجود فيما جماع وكذا الى مع منه لانه لا يتحقق
 تعدد اداء الابه وانما اختلف في الى مع هل هو برون مستقل ومن تمام برون
 السجود فيه خلافا وكذا هو خلافا لما لاكثر على استقلاله والله اعلم
 واختلف ايضا في الفة الواجب **ففي** المازري المشهور فيقول الواجب
 بالجهته ابر عيبه السلام الواجب من ذلك ابر ما يمكن من الجهة وعلى
 ابو الجرج عن ابر الفاسم لا تجزأ الجهة عن الانف ولا تجزأ عنها وقال

الجهت

ابن حبيب يجرأ على منعهما عن صاحبه والشهور وهو مذهب الدولة ان اقتصر
 على الانف اعاد ابد او ان اقتصر على الجهة اجزاء **فقال** في الاشرف وبعيد
 في الوقت **فقال** لما ايدى الى الختان والخراف القديمة لا يحل ان السجود عليها
 ستة **فقال** المختصر وغيره الوجوب بل في ترك السجود على الركنين والخراف
 القديمة لم يعد على المشهور ونيل بعيد ابد واخذ من قول سحنون لم يرج
 يديه بينهما بقولان الخلاف في وجوب السجود على اليد برون **فروغ**
 خمسة **اولها** يستحب ان يرفع يديه عند السجود ويجزأ عنها عند
 القيام ونيل في العسر ونيل غير ويكثر ربيع شيء يسجد عليه ونيل
 الحصى من الخلل يسجد عليها وتسوية الحصى وفي الحرف ان كان ولا
 به برون والله اعلم **الثاني** يصح سجود على طرف كعبه وكور علمته قال
 مالك ومذهب الدولة لا خرافة **فقال** ابر الفاسم بلان يعمل بالاعادة وقال
 ابن حبيب ان كانت كالكافة والخاصة والاعادة في الوقت **واختلف**

شورما

الشيوخ صلوات الله عليهم لقول مالك او خلافا له اما ان يردد ذلك على الجهة
 ومنع لصرفها بالارض فتشكل انقافا **الثالث** يستحب له ان يقرأ بين
 ركعتيه ويقرأ بركعة ويخذه به ويقرأ بركعة وجنبيه وله تركه لظهوره في السنة
الرابع تستحب سبأ شرة الارض وما تنبت به يمينه وانفع ان كان بها
 لا تفرق فيه فيصل على الخمرة والحصى ونحوهما ويكرى النفس والختان على
 المشهور **الخامس** يستحب له وضع يديه على ما يضع عليه جهته
 خذ واذا فيه اود ورغ الله ولا يشد جهته على الارض فان الله من جعل
 الجاهل حتى يفتح الذم هو مذهب مير عفا بان السجود ونفس

النضر على الله عليه ولم يروى كبروك العجيب واقتراش كل اقتراش الطلب و
 رواية الاسعد ونصر الشافعية ان شرط السجود ان يكون العجز اعلا من
 استوى مع الرأس بطلت عندهم فالأبرار العباد لها نية لا نية فيها الزوب
 والله اعلم **واما** الى مع فهو كما في مع من الركوع في لزوم الطمأنينة والاعتد
 الى ان لا بد ولم يقل مالك بجلسته الا سترأفة بل قلنا ولها بان جلس وهو
 بعد ما لك بسجدة وعنه ان جلس فيه والتشبه بسجدة والا فلا كمن تجدد
 ذلك ونيل ان جلس شاكلا لينضم ما يصنع غير فلا يسجد وان اجمع
 عليه سجدة ومنه روى السجود انه ان ترك سجدة جلس ثم سجدة فلو قيل
 يرجع ما جدد اختار السجدة تروا لا يلحق بسجدة الثالثة بركوع ا
 لا وليس على المنصوص ولا العكس ما تقابل ومسا بل السجود منصوص
 عليها وبالله التوفيق **فصل** في المناكح رحمه الله ورضي عنه
والجلوس الاخير مع التسليم تهيئة بعد ودعا المختار
فصل في جنس الجلوس من غير الصلاة واجب وفي الفقه ما ت والجماع
 على الجلوس الاخير من غير الصلاة واقل ما يجزأ منه عند مالك
 قد ما يقع فيه السلام والسلام ايضا فبرضة الصلاة وهل هو شرط
 او ركضه لان والشهور انه لا يجزأ فيه لفظ السلام عليكم واختار
 بعض الاهل بجزأ سلاما عليكم **فصل** في شطب رايته مالك يقول
 ذلك وشطب ابر الحجاب عزم الاجزاء ان يشرعوا بركوعا غير مثله لاي
 شلون بلو جميع بين التعريب والتكليم كما يعلم اكثر العوام من
 المخاربة ما نهم يقولون السلام عليكم **فصل** في بعض شيوخنا يسي

بها

فيها ما به صلاة النحر والوزاد ورخت الله كما هو منه ذهب الشاف
 بغيره وغيره ولم يقصده الذي لم يقع فيه على شيء ولا سمعت من تكلم به
 بالشرع **تليق** **فصل** في اولها هل تشترط نية الخروج به من الصلاة
 عزمه الجواب قولنا لا عن المناكير في التوضيح عزاه العباد لها ان المشهور
 عدم الشرطية وعنه ابر العزمين بالعرف وما في شرطه بله عزاه الى
 جثرون وفي الفقه ما ان سلم ولا نية له اجزاء **فصل** في سنة في كراهه وعنه
 الحميدة في استلزامه كراهه المذهب امتننا بالخروج الى النية وانقصر عليه
 الفاضل في الاشراء **والله اعلم** **والثاني** في الرسالة ومسلم يدرك سلم اول
 يسلم سلم ولا سجود عليه **فصل** في بعض الشيوخ يريد ان كان ذلك وهو
 جالس لم يغير جهته ولا اقل والا بله حكم من تكلم في الصلاة او جعل
 فيها غلظا لها بيسجد بعد سلامه ونصر الشامل في نفس السلام وكل
 جوا بطلت صلاته على الصحيح وان ضربا جوا لم ينجس عن القبلة بطلا شيء
 عليه ما لا يخرق سجدة بعد السلام وان ضربا الا انه لم ينجس ما لا يخرق
 موضع او طال طول لا يبيح معه رجع بظن على المشهور وسلم ونيل مجلس
 ويسلم من غير تكليم وفي تشبه قولنا **الثالث** في نفي على المناكح بركوع
 منها الكفا نية والاعتدال وقد تقدم السلام عليها وترتيب الاداء
 ان تقدم الاحرام على القراءة وهي على الركوع والسجود بعزم ثم السلام
 بلو عزمها او شيئا منها بطلت وقد خرد الفقه ما ت الاجماع على جزم
 ترتيب الاداء وقد خرد في الاجرة الموالاة الاما استثنى من مسئلة ان عفا
 وصلاة النحر ونحو ذلك وعرفه في الشرط وتترك السلام شرط لا

وكيفية ذلك يسجد لله وهو راكع وهو راكع واسع وهو راكع كثير وهو راكع
القدم ركعتان هما وبالله التوفيق **كتاب سنن الصلاة**
أربع كراهية الخصال السنونية في الصلاة وهي في كل سنة غلبت لا يجب بتركها
شيء وسنة مؤكدة يجب سجود السجود بتركها سهواً وفي عمده تركها
ثلاثة أفعال مشهورها يستغفر الله ولا شيء عليه في أن لم يسجد لله
حيث يطلب به حتى حال بارئاً عن ثلاثة سنين أكثر أعاد الصلاة والا
بلا شيء وبه وسيلة أن شاء الله ويسجد للزيادة بعد السلام جالس
يسجد مترياً في كل ركعة سنة واجتماع الركعة والنفسان يسجد لها
قبل السلام ومثل يسجد قبل السلام سجدة بحرق بالقرآن وإن كان في البحر
وأخر الغبار أجزاء على المشهور في ذلك وبالله التوفيق **فصل في**
السنن ورضي عنه

مسنونتها عمدة في المعروف على اختلاف ليس من المعروف
بعضها في خمسة عشر مع كل ركعة سنة منجزة
فصل يعني الاختلاف في عدد السنن في كل ركعة في عدد الركعات في كل
الركعة من ركعتين عشر ركعة عتوت الركعة في كل ركعة من ركعتين
ومنهم من زاد ومنهم من خالف بين العدد في كل ركعة في كل ركعة
بموضع أو متروك **وقوله** بعد ما عتوت الركعة أو عتوت الركعة في كل
خمسة عشر بسكون النسيب لضرورة الشعر ومعنى منجزة مطابقة إليها
أما من ركعتين لعدد بواجب وأما من ركعة أو ركعتين في كل ركعة أيضاً
في الغالب والله سبحانه أعلم **فصل** في السنن في كل ركعة

أبداً

أبداً من المستحسنين بالاقامة ورميها بالغير من استقامة
فصل أما الاقامة التي جعلت على المشهور والمختص لكل محل
فبرضها وضراً ومكاناً وتقع المدونة على الجارية وفي العقوبة حكمها في
الجماعة والحد وحكمها في العزلة العارضة عن جماعة المدعى بها وجوبها
وهو مقتضى أن تكون تنبطل صلاة قارئها أن تحتل تلك المكانة في الصلاة
الاعادة في الوقت وفي النهاية تنبطل الصلاة والمشهور يستغفر الله العامة
ولا شيء عليه ولا على غيره وفي المدونة ليس على المدة إذا كان الاقامة وإن
أقامت بحسن وفي الضرر عن ذلك عزم استغفاراً في الضرر في الترضيع
الركعة لا تشبه وعلى المشهور يستحب أسرارها فيها **فصل في**
أولها الاقامة وتركها لا تكفيها ونحوه في المدونة وقوله
فدأمت الصلاة دوراً من ركعتين تشبهها وهو من حب الشايعين رواية
في الصحيحين وخلف ذلك رواية الأجزاء وبه قال مالك **الثاني**
من سنة الاقامة انصافاً بالصلاة ولا يضر الفصل الخفيف خلافاً لما كان في غير
بارئاً من استنائتها كما إذا تخلل بها شائها أو شأها الآخر فإنه
يعيده في ذلك ولا يسلم عليه يعني على المؤذن ولا يرد سلكاً وخلف ذلك
المالك والشافعية بخلاف المصنف والمألف **الثالث** يستحب للعبه أسرارها
وقال عليه الصلاة والسلام إذا أقمتم فلا خير رواه الأئمة في سننهم
جعل بين الأذان وأقامتك قد رما يفرغ الأذان من أكله الحريث وقال
عليه الصلاة والسلام الدعاء بين الأذان والاقامة لا يرد وخلف عنه
الاقامة في ذلك لا تشرب حلاً بينها فإنه ليس في شدة في البيان **الرابع**

فذكر الاقامة راخبا ورواها عن جواز ويجوز ان يفهم غير منزلة ربه
 الخويش المؤذون ملك باللائحة ان الامام امك باللائحة وفيه عليه الصلاة
 والسلام اذا اقيمت الصلاة فلا تقوموا حتى تروا في المنهج فيام معها
 او يجرى بفد الطافة خلافا لرواها فيمنعها عنه قوله فدا من
 الصلاة **والخلاصة** الا اذا ان يزوع واللائحة مرفوعة عن العروفا وفيل
 غيره الك واحكام الا اذا واسعة فلا نظرها في علمها وبالله التوفيق
فصل في ما روي عن النبي من تفسير الاحرام في المدة ما لنا سنة
 وفيل بزيادة وهو الذي في التفسير الجواهر وغيرهما وكذا هو خلاف ابن
 عتبة السليل انه المشهور في عروبة ومقتصر على وايات ما روت في
 للتفسير او مقاربة له والمضهور وهو في المدة ولة لا روي عنه
 الاحرام بفيل للمعلم روي انك ان روي مع الاله الاحرام ورواها في
 الفياح من الرجوم وزاد ابن وهب عنه الفياح من التفسير وحة التي
 التفسير ورواها شهاب الرصد وهو خلاف المدة ولة عند ابن رشد
 واختلف في سبعة فيقال المدة فيكون خا متي روي عليه غيره ما خلا من
 قوله بل ستقامة وفيل محنون بمسوخة فيكونها في الارض
 وفيل يكونها في السماء وفيل مائة في رجب والربح او الاشارة
 لربما سور الحلة او ما سور الله تعالى في نكتة صوبية او الرطب
 الله نيل وهو رومية والله اعلم بذلك **فصل** في الناطق رحمه
 الله تعالى ورض عنه

وقولنا من عقيب الجرح وسورة تقرأ بعد الجرح
 قل

وورثا شهاب لا سجدة عليه في الابرار في روى مستحب والله اعلم
 وعمل القاسم ان تركه عند اخطت طلانه وهذا خلاف اصله وقد روى شهاب
 انه يسجد له بعد السليل يعني تارك الجرح والله اعلم الشامل وان جرح في
 موضع يسري فيه يسجد بعد السليل على المحروق وعقصة فيله في روى
 لم يسجد عند ابن القاسم بيضا وفيل يسجد وثالثها فيكل رابعا
 الجرح والتا ويل ثلاثة لابر القاسم وسحنون واشتبه ثا لثالثا ان جرح
 شرع فيه والاسجد فيا ما الجرح في الفعل ليل والسفقا را مستحب ويجوز
 السليل ولو بالوتر على المشهور وفي شراطة الجرح نهارا فوالا روى عن
 الشيخ بن عثمة روى عن القاسم خفيف الجرح فيما بين عقوبه في الظاهر
 في القدر اوية الصفة والصفة صرا في السليل ان جرح لسانه ولا يسمع نبي
 واوسكه ان يسمع نفسه وهو المستحب وبعث ان يسمعه من خلفه
 ورواه في الجرح انظر الشيخ ابو الحسن في هذا حال عمنه وبالله
 التوفيق **فصل** في الرحم الله تعالى

وكل تحياتي من سنن الا الخ او لعل يبين

فصل في التحية سنة سور تحية الاحرام فيانها في روى في كل
 تحية سنة في نفسها وهو الذي عزاه في البيان لسماع ابي زيد او كل التحية
 سنة واحدة وبه صرح بن عثمة وابن شاس وهذا برزفون عن ابي
 وقال هو الصواب وعليه في هذا الامر وفال ابن رشد الفولان في المدة ولة
 واخذ من قول القاسم ان ليس من سنة والتحية واجب وفيل التحية
 بزيادة ولة ان ليس تحية او سمع الله من جرح مرة وفيل يسجد

لها وعزلة شغب واول ما يدل تقسيمه بتقسيمه او ما القدر من سجدة قبل السلام
وفيل الاوان خشي رزعه او سجدة او تسبيح ولا شيء عليه ويسجد لتسبيحه
التقسيم تير او التجميع تير في لم يسجد قبل السلام يبعد بالقرب وان حال
بلا شيء عليه بخلاف ثلاثة تقسيمات بل انه يعبد الصلاة ان لم يشته الله ان
لانها ثلاث سنن من مذهب المذونة وفي معن ذلك الجلس من الاول كما
مرفا الى عبدة السلام وبهذا القول يقسم غير واحد ممن ليسوا من عبدة
السجود ان كان ثلاث سنن لم يسجد له حتى كان طلعت الصلاة وورود
عبدة الوهاب بخلافها بترك القبلي كلفا وعراي عبدة الحكم الصحة بطلان
ولو الجلس من الاول والاولى ثمة ورا بعبا ان كان من الجلس من الاول والاولى ثمة
بطلت لا غيرها وصرح بن يوسف وغيره وحذا، بطلت عن عبدة الحكم
ان السجود ان لا تبطل الصلاة بتركه يصير في البعد ويسجد، حتى لا يشر
وقال المازرري هو ظاهر قولها بنا وحكي الشيخ بر عرفة قول المذونة بيجر
وهو ظاهر الى سألته ان قال الان يخوض في من فحش شيء، خفيف كالصدر
مع ان الشرا والاراد التقسيم تير او التجميع يربطه شيء، عليه فقال بعض الشيوخ
يريد السجدة ونه فاع لها وفي التشمير يربطها **تشمير**
قال المناظم رحمه الله تعالى رضى عنه

وسمع الله لمن حسن مع التشتمير من طهره
فقلت هذا البيت اصله ليوا من بعض اوله سنة السجدة والاراد
اصول التشمير سمع الله لمن حرمه نعم وحكم بسمع الله لمن حرمه حكم
التشمير السنية والصحة غير ان يختلف الحال في ذلك بل الامام لا يقول

بشيء

غير ذلك بل لا يربطه شيء من قول ربنا ولا الحمد على الاستحباب
والامام يقول ربنا ولا الحمد بلفظ ومن سفل ربنا ولا الحمد من هو
مطلوبة منه جلة شيء، عليه بخلاف السجدة فانه يسجد لها ان تغرزت كما
تقدت والله اعلم **في شروع ثلاثة اولها سنة** التقسيم وال
لتشمير ان يخوض في حال الشروع الى منتهاها، بار فترج اول الشروع او اخر
بلا شيء، عليه الله القيل من تشتمير فانه لا يبيح حتى يستقل على المشهور ولا
يقوم حتى يخبر امامه بار فترج معه بلا شيء، عليه **الثانية** يستحب للامام
الجهر في قول الصلاة قد ران يسمع به من خلفه بلا تظلف وفي صلاة المصح
والصلوة بطلان سبعة افترال الصحة والبطلان وقال الشافعي ان كان الامام
وراءها ان لم يسمع صوت الامام تحت والا قبله وزيد في صلاة المصح نفسه
خامسها تصح في مثل عيية وجنزة ونفل يفتح بينه وبين سواد سفلها
في الجمعة وسال بعضا ان لم يتكلم به صوت تشتمير فيل لا نفسه با اخف اتقا
فان هذا كله ان كان معه في الصلاة لا خافا عنها وشار سمع من بعض
الامام ولا يتقنر في تسميعه والا فيتقنر على سواد هلالة فانه رانا بعض
الشيوخ ولم نفد عليه **الثالث** في بعض التجميع اربعة التشمير ربنا
ولا الحمد بالواد وبالسفاطها وبالسفاط التشمير مع وجوه الدواد والسفاط
فانها هو اختيار الشافعي به جوا العمل في عامة البلاد وبالله التوفيق
في أصل واما التشتمير ان يميل كل واحد من سنة وشره التوضيح
عن من يترد ان هذا هو المشهور وقيل بجلبت ان يور من يوم صعب وجوبا
الثلة وكما هو الى سألته وغيرها انها سنة واجبة وكما هو ظاهر ابرير شيء

بذلك لشدة عظمته وانما حل الى خروج والسجود يسبح بيدها وعد
ذلك برؤسها السنن والشهور طرأ التفسير والمجاهد من ان ذلك مستحب
ولا يفرأ بيدها لقوله عليه الصلاة والسلام فليصلي او اقرأ او ساجدا
والله اعلم بما ينبغي في الركوع ويستحب في السجود لقوله صلى الله عليه وسلم
اما الركوع فمضمون اليه الرب واما السجود فاجتهاد وادب به الله تعالى بقوله

ان يحتمل ويستحب بالتم رداً مسلم **فروع ثلاثة اولها**

في مختصر ابن عرفة وروى الشيخ يعني برأيه زيادة على ما بين الشيخين في التوسيع
ومنه على ما يوجب وقال المختص لا يدعوا بينهما ولا يقول بعد التسمية
حقة الكثير الجيب ولا غير، وقول مالك حريش **الثانية** انك ما لك المقدم
في الله تعالى والتسبيح وفي الرسالة وليس في ذلك توفيق فتدبر لا علة في
اللبث وقد عرفت ان سجودك ان شئت وفلان شئت سبحانه كلفنا في
وعلمت سرها ابا غفرنا او غير ذلك ان شئت وفي الصحيح قال ابو بكر
الصديق رضي الله عنه يسر رسول الله صلى الله عليه وسلم علمني دعاء ادعوا
به في الصلاة قال قل اللهم انك ظلمت نفسك خلقا كثيرا ولا يغفر الذنوب
الا انت فاعف عني مغفرة من عندك وارحمي انك انت الغفور الرحيم
الثالثة في المدونة لا يدعوا بها العجبية قال الالباني وفي الصلاة **فقال**
المختص في التوضيح موضع اخر واسع وانما دعاءها في غير الصحيح
وفي سماع من الغناس سبل ما في ان دعاء في الصلاة بلسانه وهو لا يبع
العربية قال لا يكلف الله نفسه الا وسعها وكانه غيبه وحسنه
بحرية ثلاثة افوال في نظر **فقال** رحمه الله تعالى

ومثلهم يتلوا من غير السلام والرد من مسلم على الامام

فقلت اما التيامن في الصلاة عند السجود بعينه برؤسها سنة وعند
غيره فضيلة فلو سلم على يساره فلا شيء عليه ساجدا او عامدا اما
او جزا فانه مكره وقيل ليس كذلك بل حلاله وضعفه ابو محمد وقال
برؤسها لم ينفذ بمسألة الخروج من الصلاة لم يتكلم ليس في المسئلة خلافا
برؤسها هو خلافه في حال رفعة التحليل تحت وان قصد الرد على من على يساره
بطلت ويجوز ان كان ضربا وصو غير عامد **فصل** اما الرد على الامام

وعلى من سلم عليه عن يساره في المشهور انه سنة ونقل ابو ابي ابيم عن عتبة
الحق المختص انه مكره خارج عن مرسوم الصلاة وكان مالك يقول بعبه وادبها
له على الامام ثم رجع الى انه بعبه وادبها الامام وتصور المشهور وقال ابى
الحريش بعبه واحقر على الامام والجماعة والمشهور بعبه على الامام واحقر
ولم سلم عليه عن يساره اجزى بل لم يقبل سلم عليه احد فلا رد عليه
وروى البارز ولا يجهل بتسليمه الرد وغزاة في التذخير في البر الخفاف وغيره
في تسليم الرد سلال عليكم وعليكم السلام فانه في المدونة وفي الاخير
لا يقول المنصاه سلم عليكم لوضع هذا اللبث وضعا عاما والله اعلم
فقال المناظم رحمه الله تعالى رخصه

واخوف الزينة ايضا حنة عند الصلاة بالرجوع الى الجنة

فقلت يعني ان الزينة في الصلاة او التحمل مطلوب لقوله تعالى خذوا
زينةكم عند كل مسجد حتى يستحب بعض العلماء للمرأة العلى في العلى
رضي الله عنه لما مع ابيد كسوتك توييس قال نعم قال الغيب ان يخرج
الى الصلوة ونها قال لا قال ما له احوال يتحمل هذه معن ما ذكر

الحديث لثلاثة نظروا الايام المجموعة في السنة عشر في الحجة لقوله عليه
 الصلاة والسلام ما من ايام العمل فيها احب الى الله من ايام العشر فاولاها ولا
 الجهاد في سبيل الله قال لا الجهاد في سبيل الله الا رجل خرج بنفسه وماله
 ولم يرجع من ذلك بشئ رواه البخاري وغيره وبه من صاع رمطوه انهم يست
 من شوال فقط لما علم الله من قبله وقال به الشافعي ولم يقل به مالك للعقل
 بعض الاتباع بل جعل بعض المالكية من لا بقية في الغلابة وتناول بعضهم عن مالك
 ان خرافته من شتمه بذلك لئلا يلحقوا بالشهر رمضان ويعتقد وجوبه دائما
 البعدي ان يوم عرفة قال عليه الصلاة والسلام احتسب على الله ان يغير السنة
 التي قبله والسنة التي بعده والمذهب انه يكره للحاج الذي بعرفة صومه لينفق
 على الدعاء وغيره ويوم التروية ولا يعرف فيه حديث بخصوصه وزاد بن حبيب
 ثالث المحرم وسابع وعشرين من رجب وخامس وعشرين من صفر الفخرة وعبد
 ورعتها بالايام السبعة بما ما به كل سنة بدستحب ثلاثة ايام منه وكثر
 مالك ثونها البيضاء وفي كتابه للشيعة الحضر عليها وجه فيها الحديث وكان
 مالك يصوم يوما من كل عشر وبه الخبر انه صلى الله عليه وسلم كان يصومها
 على ترتيب الايام من هذا الشهر الخيسر والجمعة والسبت ومن المذهب يليه احد
 والاثنين والثلاثة ومن المذهب يليه الاربعاء والخيسر والجمعة كذا به الصحيح
 وبها نحو من عشرة اشوال بل اكثر واسماء الجمعة في الجامع الترمذي وكان
 عليه الصلاة والسلام يتخون صيام الاثنين والخيسر قال جرير صحيح ومن
 المذهب ما ان ذلك مستحب وبه حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنه وصم
 من كل شهر ثلاثة ايام ثم قال صم من كل جمعة ثلاثة ايام الحديث فيكون

الخيسر

الخيسر والجمعة والاثنين وهذا الصائم مع ثلاثة من الشهر نصف الدهر كما
 اوردنا قبله مع رمضان ثلث الدهر والتطوع ما تسبح به النفس ما لم يرقب
 فيه بوضوء ولا تقصير عن فعله وهو المباح ومن انفساهم المشرقة وهو صيام ستة
 من شوال على التبعية الملاحقة كما قررنا غير واحد في المذهب وصيام يسوع
 الجمعة منعردا لما ورد به من النفس واجاز مالك للعمل فاشهر يشهده
 حتى لغير الله كذا الك وصيام الدهر هو لم يبر مالك مكروه الا لغيره لا يشقة
 او يصومه من واجب او منه وبه وصيام يوم المولد شرهه بعض من قرب عصره
 من حج ورعه وعلمه فاما ان من اعياد المسلمين فينبغي ان لا يصام فيه وكان
 شيخنا ابو عبد الله الفوري رحمه الله يكثر ذلك كثيرا ويستحسنه واليوم
 الرابع من الاضحية لا يصوم متكسوع ويصوم من نزل او من كان في صيام تقا
 بع فبذلك وبكره المضيف ان يصوم الابلان في بيت المنزل لا يصوم المرأة الا باذن
 زوجها ثم اوردنا في تفسيره ما ينفك العتس ومنها المنعرج او هو
 صيام يوم العبيد واليومين بعد يوم النحر الا للتمتع التي لا يجدها بامان
 يصوم اليومين فلا يبيها والتفصيل من عليه في فرض فخرج وقتة او ضاوا واختلف
 به فضا ومطارد هو واجب على الفور بلا يصح التفيل حتى يفضوا وعلى التراخي
 فله التفيل ما لم يبين في الاضحية لا مفدة لرماعا عليه من الايام وهيمنة يكون
 مكروها بفعله واختلفا به وجوبه صوم رمضان واكثر جهاد طابوا واختلف
 في تاركه دون حجة بالصحيح انه عاصية الله فبالا طلع عليه لاذب وسبح حتى
 يصوم وعليه الكفارة بحسب تركه والله اعلم **فكس** قال الفاضل رحمه الله

برأبض الصدق اتق مسكرا في سورة مكرمة بالبقر

قلت هو انه فريضة الصوم الا ان حريه الاجاب وما يتبعه من قوله تعل
ثم انقوا الصيام الى الليل غير ذلك وفيه كان اول الاسلام الفرض لما هو يوم
عاشراً ثم فرض منظار حتى فيه وفي البعدية ثم نسخ ذلك بقوله تعلوا ان
تصوموا حتى ينكم ويقض حكم البعدية لا لحساب الاعذار والحامل تخاف على ما
يكنها والمرضع تخاف على ولدها والشخص الشهي بان كل واحد من هؤلاء
يجوز له الانكحاح ويلزمه مدة للتلويح يفرضه على المشهور ولا يلزم الحامل
التي تخاف على نفسها لانها مريضة على المشهور وفي ذلك التلزم البعدية
من تركه فطار رمضان حتى خل عليه ومطهر اخر واختلف العلماء
هل يقال سورة البقرة وسورة آل عمران ونحو ذلك او انها يقال سورة
التوبة كي يبيها كذا والمشهور الجواز بل هو عليه معول عامة العلماء و
بالله الترمذي **ق** قال انما حكم رخصة الله

بروحه خمساً تكسرية معرفة الشهر والنية

قلت اما معرفة الشهر فمن الشك والامتناع من الاعتقاد
بالنظر والرؤية فبروحه الجملة ويثبت برؤية مستقيمة او شهادة
عوليين ولو بضمح لبصر شهي بان يرا بحد ثلاثين من شهادة تمام فقال
مالك ما شاهدوا سنة ورؤيته فقال لا لفظ بلية على المشهور سواء
راوه قبل الزوال او بعد ومن رواه وحده لزمه صومه ولزمه الرجوع للفظ
ان كان بعد الاوسر جوا على المشهور انه لعل هناك من يتم به الامر غير
ولا يعمل على الواحد الا اقله ومن لا اعتقاد له في شتمه على المشهور
والحكم به المختلف بشا هـ واحد بصل لمنه او لا يلزمه في المسئلة

فولان

فولان وقد اتفقت للاهلية او من قبله او من قبله فتنها احتياجه ان يصح
له ولا يفطر به وهذا التلقيق مشاهد اوله والاخر اخره والشك في نفيه
كالشك في ولا يفطر من غير بشور الا ان يكون من احباب الاعذار المبيحة
فلا يقضى هذا على المشهور ومن قبله يفطر سرا وفيه يفطر بالنية ورجحه جماعة
من العلماء ولا يعمل على حساب النجس بل على عتق الصلاة بعد ثلاثين يوماً من
غرة الله قبله وارحم ببر لغيم ونحوه بصيغة يوم الشك وفيه قال عليه
السلام من صام اليوم الذي يشك فيه وفيه عصر ايا القاسم على الله عليه
وسلم ومن صامه كذا لم يضره وارحم بغيره فلا شك لانه يفطر به
امسأله لا يتبع الفهار ليتحقق ثم ان تقول مسأله عن الاكل سواء تقدم
له الاكل ام لا بل ان اكل بعد التحقيق بالمشهور عليه العبارة ان لم يشك في اوله
والثنا والله يعتقده ان كذا جائز له فليس عليه الا الفضا على المشهور
والعبارة اطعام سبعة مسكين او عتق رقبة مؤمنة او صيام شهر من متتابعات
يعين اختيار من ذلك ما اراد والا طعم او الى هذا هو المشهور ومقتضى كذا
العبارة في الصوم بصل من ومنه كذا كذا البرية بصل ما تقوم به الحامل
واخوانها وبالله الترمذي **ق** واما النية فبلاء اعرفه الشهي
وعزم على صومه وفيه حصلت فسا المازر في كذا النية في الصوم وحدها
يقال شح كسب يا سير من سنة سبعين سنة اصوم ولا انويه فقلت شفا
تقره ان الشهي غلن تعزم على صومه فقال نعم فقلت سنة النية وعجت
من قوله يعتقده ان النية تقتصر الى نية فقلت وصرا اشار الى الناس
في النية من كذا كذا يعتقده وانها امر زائد على المقصد وهو جعل

عظيم ثم ذهب مالك وجماعة من العلماء على وجوب النية للصوم وقال
 بعضهم الصيام العيوني لا يقتضي نية وفلانها راء انها موجودة بالتعيين
 ثم ذهب مالك لاكتفاء بالنية في اوله وفي كل صياح تتابع كذا لا يلزم
 يستغفر نفسه الصوم في بعض لياليه اكله شعوره اوله الا ان يكون متصفا
 فلا بد من نية بعد ما حل ليلته لا احتساب الاكل بقدر الفصد لا بقطر ولو اتقن بالغايبه
 فتوجب النية على الاصح ولا تجزئه ان عقرت قبل البلوغ قبل حل لها ولو فارت
 العجز على الاصح ولا تشتطك العارضة المشقة في ذلك واعتلج على هي
 ذكر او شرب على من لم يخل منها مشهور وماله التوقيف ثم قال رحمه الله
والمنع من اكل من شربا وعن سماع يمين مطلق
فقلت حذر من الصوم التي يتحقق فيه ما هيته اعني الامساك عن الاكل
 والشرب والجماع وما عجم وعن استهزاء الفتي مرة بياض المنظارا ومن
 طوع العجز الصلاة والعزوف ومراة بالاكل المأكل لا نفس المأكل اذ
 لا يجتنب المنع به بل يمنع ابطال الصيام والشراب للمعصية والخلق من منبر
 واسع كالجم والانه لا ينف بان جعل فضو كذا اما رطل من متعلل من غير
 او حفته على المشهور بخلاف حفته الا حليل بل انه لا شيء فيها ومما لا
 دهر جارية او اسرا لم يستلجح الا من والا فني **سروح**
 عشرة اولا الى تطلع صلاة وغوفا ومرة بشا لشها المودة طالما
 مطلقا واعطت متاعا ان تفتد ورا بعثا يفضي ولا يضي وخامسها
 عتسم ان تفتد واسلام سقا اربث بها فمزالت به حلفه فني بوطي من
 الغرض ولا شيء عليه في النفل **الثاني** لا فطرا عليه في ابتلاع بلعنة حبة

في الصوم

يرى مناته خلافا لا شغب وعنه استجابه ونيل لها حكم الصيام ونيلها
 تقا ولها من الا رضو الا اعتنى ونيل لسان جاحلا او ساقيا لاعامه ولو
 جمع ريقه به وابتلعهم فولا في البخور غير طعمه حلفه الفضاة بل لا يح
 ونيل **الثالث** لا شيء عليه ان جرحه حنظل مكن به رجله او يده تلج
 بنض يده به عليه ولا شيء ثم رجاها ركن له ولا شيء بل با غالب خلافا لعبر الملك
 ويقتضي غبار الطريق ونيل الحب وغبار الجبل من ومانع الدمين وقال الشافعي
 يفتي في الواجب فقط وكذا صاحب الوتر يفتي به التماسي وفلاس بعض المنظرين
 عليه غزال النساء ومنعه اخر من يرون اخر من بين الضرورة وعنيها ولا
 فصر فيه المنفعة **مير الى باع** تكري النجاسة للصيام خيفة التقيرين يار فون
 بلا تكري على الاصح ولا شيء على من يعلم وان اضطر للبصر فلا طهارة عليه
 وعليه الفضاة ويكرى في دوحكم الملح ومضغ العلف مع به ولا منع بان صفة
 لحلفه سقوا افضرو عموا فني ويكرى من اوان العبرة حال الصوم الا
 خوف ضرر بلا يكرى والكل حاله من وان نية الى حلفه فني ولا جلا والله
 اعلم **الحامس** في زلل الدائم ان يصح جنب ويصح صومه ولو افقع يومه
 ظم وتجاوز له المضضة للوضوء والعكس وشذا تبريد اعضائه برفه بل
 بر عمر رضي الله عنه فبيط له الك وحمله على حجر ويجوز له اليساوك
 في جميع فني ولو بعد التي وال عمل المشهور ولا من غير ما تعلق ما سبفه
 شيء منها فني وان تفتد فني وشقي ويكرى بالرجل لما يتقلمه نيل يجوز
 العالم وعراير لابة ان استاك بالجوزا فني وشقي وان يعلم لثلا
 باصحت على فيه بعليه الفضاة فقط **السادس** في رعة الفتي

بلا شيء وعليه ما جاوز حلقه جرد، يقع الفضاء فولا في البالغ وقيل لا يصل
 لعدم جرد، ففضي ولا قبله وان كان الفضاء هو الماء الحامض مع تقطعه من كرمه
 بعليه الفضاء، وقال ابن حبيب العبارة في الجمل والعمد وان ابتلع نخامة وحلت
 لسانه بلا شيء، وهذا اسأ، وقال سحنون عليه الفضاء وان استغنى فذا
 بعليه الفضاء واجب وقيل مستحب وثالثها يجب في العرض خاصة ولا يوجب
 وان لم يكن لغة، وعلى المشهور **السابع** التناول يسفك العبارة ان كان
 قريبا لا بعيدا او القريب كمن افكرنا سببا فطرا جاحدة الاكل ما يطر على
 المشهور وخلافه من تظهر بعد العجرا وتسخر قبله او اصبح جنباً او فوج
 ليلا او ردا لال يشدال ذمارا والراعي على الاميل اليسيرة بكتفها سبيرا
 على هؤلاء ان كانوا الا باحة فلا عبارة عليهم وعليهم الفضاء وان لم يكن
 ذلك بالعبارة واجبة عليهم كصاحب التناول بل بعيد وعن الغيرة فمن
 كثر في التمسك من غيرة في اكل فكلعت با جاب احله لزمته العبارة وقال
 عند الملك اروي في قبل كلوعها فلا عبارة عليه بل القاسم ومن احتج
 بكل الكلان بما يطر فلا عبارة عليه وقال الاصمغ هونتا ويل بعيدا والنز
 بن حبيب فيه وبه المختار، يعطى هذا العبارة **الثامن** لا خلاف في
 ابلاحة الفكر من حاي مبرا تقصر فيه الصلاة ومشهور الا فوال ان الصوم
 افضل من بعض الاله جهاد للتقوى ولا يباح له ذلك الا بشرط ان يشع
 به سبيرا، فبيل العجرا ولم ينو الصوم فيه ويجرم عليه البطار ان خرج نهارا
 او نور الصوم به سبيرا على الاصح ولا عبارة في الاول دون الثاني على خلاف
 فيه ويباح ايضا التقوى على العدة وقال عند الملك من افكر منهم

بجوع

بجوع كغيره ويباح ايضا للمريض ان يتناول ثلثه او زيادة في خوف
 حوث مرض فولا في الضعيف البنية يلزم الصوم الا لشدة فيجوز في الصوم
 والعبادة وان كان حوثا على تركه ولا فضاء عليه ان لم يتغير حاله والكيس
 ان فيه رهام الا خوف تزيده على الاصح **التاسع** موجبات الابطار الجيوش
 والنفا من فلا يجل لهما الصوم ويجب الفضاء وكذا الكا المريض الذي يتناول على
 نفسه التلف او تشد به الام يجب عليه الا بطار وشله المتجوع والتفطيش
 والحامل والمرضع ان يتناول على انفسهما التلف ومن اوجعه الجوع والعطش
 يجوز له التناول وهل يفتر زوال ضرورته بفطرا اوله اكل بنية يومه فولا
 مبيها على المضطر هل له الشبع والتي وه من البنية او ليس له الا سدا من
 وبيان البنية تقوم والله اعلم **العاشر** اخراج النسي جماع او غشي
 مدسه للصوم الاله هو المستخرج او الصلوات ان يخرج منه آهنا بلا
 سببا بغيره وبكى الجماع في القبلة والمباشرة والملاعبة ان حصلت السلامة
 وقيل يباح فيما ارعاه عوم السلامة بفيلة الشهوة حتى يخرج النسي
 او المنة او اختلعت علة الا نسا به ذلك بعض حرام وكذا ان تشك
 على المرح ولا فضاء عليه به مجرته بها فان انحط او امة وقضى على المشهور
 وان من فضو وخي وقيل لا عبارة عليه وقال الشلب لا عبارة حتى يكره
 البعل فان تكرر او نظره فامتن ففوزا اخر ولا عبارة وقيل لا ان تتعد
 وان استعد ام قضى وخي ارا هو عداة والاف في العبارة فولا **قريب**
 في قوله بين مطلوب الشارة لان ما يكون من الاحتلام لا يفترح لانه ليس
 بغير ولا مطلوب وقد جاء رجل ان على براب طالب رضى الله عنه فقال

مفيدة

ان هذا يترجم انه زنى ما خفي في الصوم فقال علي بن ابي حمزة رحمه الله وجهه نعيم في الشمس
ونضربا كظم ما كنه جلوة او انه لم يفعل حفيضة فلا نفل بله بغيره والله اعلم
كتاب سفر الصوم ان ما يطلب فيه على وجه السنية والفتن

سنة قال رحمه الله اعلم رضى عنه
من ستة الصيام وقت البطر تعجيله بالمال او بالشر

قلت يعني ان سفر الصيام تعجيل البطر فقال علي بن ابي حمزة رحمه الله في الاقوال
انما يحرم ما عجلوا البطر واخروا الصوم وجونه بالمال او بالشر في الف
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل والناس مفسد على الماء والى كذا مفسد
على الشر ما الشر مفسد وروى عن ابي حمزة ان الصادق عليه السلام يزيغ بصومه بصره
بالجوع والعطش ما لا يبصر على جلوده اليه ما زال من بصره ويستحب
كسر الشرائن وقرا ثلثا او خمسا او سبعا واما الماء فيصوم به ان
لقل شئ، وخصوصا والحلية فيه غير مشكوك فيها ونصه الحلال الذي
لا شبهة فيه مطلوب للابكار وان كان مخصوصا بغيره
في التاكيد **سروع** ثلاثة **اولها** يجب اتعاظ الصيام الى الليل
بان يشك في الغروب فلا يزال اتقا فانما بالخلع الشك فمضى ثم ان لم
يتبين مع الكبرية قولان **الثاني** قال البراء بن عازب حلف رجل بغيره ان لا
يبصر على حمار ولا يبارد با مبتداء الشيخ ابو اسحق الشيرازي حمارا
والله اعلم انه بغيره قول ابي حمزة لم يبال بغيره فلا يجتنب لقول النبي
صلى الله عليه وسلم انما الليل من هذا هنا وانه بغير النهار من هذا هنا فبعد
ابطر الطم فقال وهو جار على اصل ما في الاعتقاد الا بغيره بالاباحة

من بعض

من بعض طم الله والله اعلم **الثالث** بلى الوصال على المشهور وروى
الحريش عن ابي علي عليه وسلم ونقص عن الوصال وعطل هذا بل انه ايسر
خبيثتهم بلا ختم جواز الشا بعض لم تنفت عليه منه وكان يجعله بغيره
ليس واجبه وغيره فيما صيام الحفنة التي يراها اصل من البلاء فربما
رايناها بعدة فيجعة والله اعلم **فتم** فقال الشافعي رحمه الله

وسنة التاكيد في الصوم موجودة في الخبر المأثور
قلت يعني ان تأخر الصوم سنة ما لم يشك في البطر وقد قال عليه

السلام قسروا ما في الصوم بركة وبركة من وجوه **احدها**
في لغة اليهود انه انهم لا ياكلون حتى يروا النجم ثم يحرم عليهم الاكل
بغية النجم والصوم على نعمهم **الثاني** فيه تقوية على الصيام دون
مشوئهم من الجوع ولا من العطش وان كان فليس من لا يصوم **الثالث**
فيه التثبيح للصيام واخر الليل وصلاة الصبح في اول الوقت ونحو ذلك وقد
قال عليه السلام والصيام جبر وما بينهما وبين اصل التثبيح اكلة الصوم
بتسحره واما سنة عمر على الله عليه وسلم **سروع** ثلاثة **اولها**
ان يشك في ليل البجر في منع اكله واما حته وكراهته ثلاثة **افعال**
والله اعلم الى سلة لا ياكل ولا يشرب واخفى في الغيم الاباحة وفي الصوم
التحرر ونقض بغيره ان كفى انه اكل بغيره او طرا الشك على المشهور
والابطل الخلال المتقدم وارفت بالمنع بغيره بالاباحة لا يفيض
وبالكراهية ينوب **الثاني** ان يخلع البجر وهو يجمع فزع وكذا ان كان
او لم يجر طوعه والله اعلم على المشهور والا فمضى بغيره وكفى

على الجمع وقال ابن القضاة ان تراخيه التزم كسب وان كان اخلا او شاربا كذا
ولا شيء عليه وخرج فيه اختلاف من وجوب امساك جزء من الليل **ثالث**
بفعله انما هل غير والا احتياك لنفسه وبفعله المائة من الطواف العجل من
البحر باربع مئة فانا وهو دخل الفضة في بيته وساله عن البحر وعمل على
قوله ان كان عدولا والا فاضى بالانبياء شخصياته تعظم فبطله وغيره بلانه
بعون فضي لا لانه لا تنبى بغيره والله اعلم **فصل** قال رحمه الله

وه في قيام رمضان خبر ان خرب فانه يقبر

فصل يعني ان من سنة رمضان القيام بينه وبين المساجد ومعلمه حم
رضي الله عنه افيد آه بسا بن معلم عليه الصلاة والسلام في ثلاثة ليال من
رمضان وفي الصحيح عن ابيه صريفة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من قام رمضان ايماننا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ومن
قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ومن قام ليلة
القدر ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه احاديث ثلاثة والله
اعلم **بسرور خمسة اربعا** الانفراد في قيام رمضان بطل
لرفوت نيته الا ان تعطل المساجد فيكون القيام فيها ايضا المشهور
خرامة الناجية في جماعة بموضع مشتمل وجمع كثير غير القيام الذي
والله اعلم وكان الشافعي يفرمونه بثلاثة وعشرين ركعة بالوتر ثم جعلوا
تسعا وثلاثين في المال والخذاء اخذ به في بعض احوال عشرين ركعة وهي
قيامه عليه الصلاة والسلام وبطل ثلاثة عشرين بالوتر **الثالث** لا حصر
في القيام والاحتتم وجزء سورة واحدة بغيرها في كل ركعة ويكره تكرار

السورة



السورة الواحدة في الركعة الواحدة مرارا وفدا انكر ابراهيم الطلاع الطلوات
الواردة في مكة الك وقال هريث خرب كصلاة وداغ رمضان ليلة النصف
من شعبان وليلة اول جمادى من رجب وليلة سبع وعشرين منه وصلاة الا
يام والليلتين ومقرها في انشادة الطرطوش ابراهيم بن العريش من مكة الكنية
والنورى وابراهيم السلال من الشاذلية ومنه ما خربهم على تحريم العمل
بها وقال النورى لا يختار بل كرمها في الاحياء والقوة بما العلم حجة وعنده
برالحاج في المدخل عمل بها مرة ثم ان كان في طلاله عمل عليه وارضا
حقا حصله الثواب بها والله اعلم **الرابع** يفرض في ليلة القدر عسا
مخصوصا وخطب وفرض ما يفعله اهل مصر من جميع التهليل في الوتر
وبعضهم يجمع بين السجرات ويكره ايضا فراءة التلاذ من غير موقف الاول
والنظرة المصحف في العرض مطلقا وفي التعليل في انشاد ولا اوله ووالله اعلم
فراءة سورة الانعام بشمالها في ركعة خامس ليلة كرمه النورى ومنها
ما يفعلوه من فراءة رمضان في سورة العنكبوت والتثنية بقل هو
الله احد ثم والعصر والثالثة بقل هو الله احد ثم هذا الذي اوجتم يفعلونه
كل ليلة كذا ارايتهم يصريعلونه والبدعة فيمضا ظاهرا والله اعلم
الخامس بطل شهر رمضان العشر الاواخر لغلبة الضيق على اهل ليلة القدر
فيها وفيها نحو من اربعين فضلا وذهب مالك واشترى العلماء الى انها
في غير ليلة معينة وتقتل في الاعوام بربو شدة وهذا الجمع الاقوال فقال
والا غلب ليلة سبع وعشرين من العريش تصور مثلاثة شر وحسب النصف
الاخير اجراء ليلة الجمعة وتختلف باختلاف مدخل الشهر وفدا

اعتكف رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه العشي الا خشي له الد ولا اعتكف
شروط واحكام تقول بلينظرها من لادها في حلقها وبالله التوفيق **ثم**
فلا اله الا الله وحده لا شريك له

ولا يبالغ طابع في الضيقة بانه اولى ايلا ينفذه

فقلت يستحب للمتوضي المبالغة ببرد الماء الى المظلمة الا ان يكون
طابما يملك له الد خروجا لما يطر الى حلقه منه ما يوضع وسيفه لزمه الفضا
وان تعمد فغير وفاء فبال عليه الصلاة والسلام في حريقه لغيره برصبة رضى
الله وبالله الاستغناء الا ان تكون طابما الحريق وفيه ففهم **ط**
باب برآ من زكاة النكوة النكوة لغة النمر والنزادة وشرعا
اخذه جزء من المال مفد زمال مفد روص على فسمير زكاة المال وزكاة الابوان
بزكاة المال فخص الاموال النامية وهي ثلاثة العيس والحوت والماشية
بالعيرة هـ وورق ينفذ بعضها الى بعض ويعتني بها بقما بالجزء لا بالقيمة
ويخرج منها ربع العشر او توجرت شروطه وهي خمسة ان يكون مملوكا
ملا كاملا حولا كاملا نصا با كاملا غير منقوص بحق تابع وموالات
يقولنا ملا كاملا اخترازا من الالعنة انه ليس ملكه بخامل للقيمة
ولا للتسمية فلا زكاة فيه على واحدة منهما وقولنا غير منقوص اخترازا
به من العير الندة في ذمة حاكمه ارم يشر عنده ما يولد منه مما لا زكاة
فيه وهو موجه عليه بانه يسقط عنه النكوة او ما نقص منها وشك
الحول في المطب معتني با طه لا بتعامة لا من حوله المال حوله احم
واما العروض فلا زكاة فيها حتى تبلغ تكون للتجارة فلا زكاة لها

الهم

وهو يترفع الا سوا ولا زكاة عليه حتى يبيع بين كس يوم البيع لعل واحد
وارافا من احوال الان يبيع قبل الحول فلا زكاة عليه الى تعامه هذا ان كانت
مملوكة عروضا طه غير ميم والا فلا زكاة عليه حتى يستوي حولا
من يوم يقبض الثمن وان كان لا يترصد حواله الا سوا في بل يبيع بالسنم
الوافع بقدر المديرو يبيع عروضا كل سنة ويزكيها مع ما يبيع من العين
فباله بكن من غير فلا زكاة عليه حتى ينضله شيء ولوله رهم واحدة وما
زكاة على احد في غير حتى ينفذه ويستأنف به حولا من يوم القبض غير المديرو
بانه يقوم المرجو من بنة على المشهور وزكاة الحوت يشرط فيها ما
يشترط في العين غير الحول عوم العير والمخرج منها العشر اثنان تسن
يغني ثلثة والا بنصف العشر وهو أربعة اشواغ المحبوب وهي ثلاثة يضم
بعضها الى بعض الفصح والشعير والسلت باذا حصل من مجموعها نصيب
اخرج النكوة من كل بنة دة والفطانيق هـ وان المرادة الجول والحمص
والنمس والعد سوا البوبيا والبصيلة والجلبان وتضم ايضا النكوة على
الشهور ووات الانمالات وهي الارز والذرة والبر والذرة وكل منها يعتني
واحدة بارا حلا نصا بل زكس والا فلا ووات النكوة من المحبوب بحجب الجبل
والسمسم والفتا اختلاف والتمار ثلاثة اشواغ الثمر والنبيذ والزيوت
وكل صنف وحده يظهر به شر لا يثمر ويغيب لا يزييا اختلاف وكذا زيتون
للزيت وما يبلغ من الك اخرج من ثمنه وقيل يشترط من جنسه وبة الد
تبصيل هذه المصولات وانما كرها هذا انها لتتبعها بالثمن اختلفت اجا
اليه وبالله التوفيق واما زكاة الماشية يعتني فيها ما في العين الا عوم

العيون من اجله بغير غنى بالابل غنى وعربا يضم كل منهما لصاحبه و
 البقر نصف الجوامع والضان يضم للمعز ويعتبر كل واحد نصيبا وقدر
 فيه كل خمس من الابل شاة الى خمس وعشرين بعضها بنت مخاض وان لم يكن
 فيها باين لبون كرمبار لم يثنى فيها اشترى بها بنت مخاض و بنت
 وثلاث بنات لبون ثم في ستة واربعون حقة ثم في احدى وستين جروعة ثم
 في ستة وسبعين بنتا لبون ثم في احدى وتسعين حقتان بما زاد فيه كل خمسين
 حقة وفي كل اربعين بنتا لبون ولا زيادة في الفخ في اقل من اربعين وفي
 الاربعين شاة جروعة او ثنية ثم في احدى وعشرين جروعة شاة ثم في
 ما تيسر واحدة ثلاث شاة بما زاد فيه كل مائة شاة ولا زيادة في البقر
 حتى تبلغ ثلاثين بعضها تنبع بحمل جروعة او مئتين ستين ثم في اربعين
 مائة بما زاد فيه كل اربعين مائة وفي كل ثلاثين تنبع واذا طاع به
 افضل اجزاء واليسر للمطاع اخذ الخيار والشرار ويشتري كل واحد
 منهما في المال وما طار من غايه من مالها بشرائه ان بينهما بالتصوير
 وزكاة كل مال منه واخذ السطوح القيمة جبرا اجزات في الجميع ان شاء
 الله وان طالع به بعضها لا ماع جبار او ان طارح لم يجز به خلاف ما اذا
 خذ وما منه كمالها فجزء على المشهور ولو اخرج زكاة عيني
 او ما شئت قبل جملها بالغرب اجزات على المشهور واصل القربى كلها
 او شهر او ثلث شهر او نصف او خمسة ايام او ثلاثة ايام او اقل
 ومسائل الزكاة واسعة وبالله التوفيق **في** قال المصنف رحمه الله

والزكاة اربع برأبض حرة ونية تعارض

الحول

في الحول والانتداب شرك بينا وجيل من شئ ولا يعطينا
 له اهل العربة بقدر تقوم الضمان عليها ويشترط الاصلاح في حقها
 لانه وجوبها بل انه مختلف فيه ولا يشترط العقل ولا البلوغ انه متعلق
 بعين المال فتروخه من مال المصور والصبي والسفيه وغيره والنية شرك
 في حصة الحمل فان نواها المعطى وقصد ما اخذه كالسلطان باخزما
 من مال نعمه باختلفا صل فجزءه اهل ولا يشترط الاجزاء وان اعطاه المعطى
 ولا خذ فاعده العصب ونحوه لم يجز بلا خلاف اعلمه وعلى الوجوب النية
 على المعطى ان تلاب وجبا عليه اعطى او ما قلنا به وعلى الاخر لا يعيد ما ان
 اخذها الاخذ فاعده الزكاة واما الحول وشرك العيون والمال شئ في اصل
 الانتداب كما تقدم ان كانت العيون مئة او ثنية بعد ذلك بخلاف العيون
 والاركان بل لا يشترط الانتداب في العدة من الحول ولا يشترط بين
 الشاخرين **في** ما ذكر من العدة في غير ربع العشر بخلاف الشاخر
 بل انه الخمس والاركان من الجاهلية التي وخذ بلا طلبة بار لم يوصل
 اليه الا بقصد واعمال طلبة فلا شئ فيه وار جرت عليه علامة الا
 سلم بلفظة يجره فيه ما يجره فيها واسو لا صل الارض التي وجد فيها
 وقال سبع ومكروا واربنا مع وجماعة تمويل اياه بابل ارض طارو الله
 اعلم وفيه تقدم من نصيب الاموال وبالله التوفيق والويل قبل وادبه
 جضم وفيل من قلعة يقال من يستحق العزب والويل للثمن والويل للثمن
 الخبيث ومعدن شئ بجل **في** في المصنف رحمه الله التخذ بيز من منع
 الزكاة **في** قال

قد جاء به القدر ان يامرور موعنة شاب لها الصغي
 اوالها ينكرها ويمنع سينكون بنارها ويوضح
 به كنهه وجنبه وجبته قبله من خاسر صفة
 طيب بها فبها انما اعطيت بها بانها خير اعدتها
فقلت انما يقول ويل من شئ لقوله تعالى ويل للمشركين الذين
 لا يعنون الحق عملا للانية على كذا صرا وند فيل الراد هذا الشطر
 والله اعلم **وقوله** شاب لها الصغي معنا ان الصغي الذي يسميها وهي
 به حقة واجبة ان تخرج من القلب يلتصق من الكرب لا عول بها وند حرم من
 قوله تعالى الذين يكتفون الزم والفضة ولا ينفقونها سبيل الله يشترج
 جزاء البع الانية قال العلماء اما الجداء بلانها تقضب وجه المسكين
 واما الجنوى بلان انما العرض منه اعطى بلانها واما الضهور بلان
 اذا بلغ في الاعراض ولا ضهره فليس به حوالا كبر الى الرب والربا
 سنة فسأل الله تعالى انما تعرض عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها
 فقل لهم قولا مبسورا وندال عز وجل واما السائل بلان تقضى وقال
 ابن عمر رضي الله عنهما كل مال لا يت زكوة فليس يخرق وندال
 لب مالك وماله الترمي **باب** اداب الزكوة
 انما يستحب استعماله في اخراجها واعطائها ثم قال رحمه الله
 وللزكوة بلا على اربا اخراجها من كينة صواب
 كذاك اعطى خيار المال بفضيلة تختص بالكمال
 ود بعها في الجيز لا يميز مستورها عن رتبة العيود

(فمنها)

ونسرها لا طما بالبلط اول من استقر بها لا بحر
 وتستحب دعوة المومن لادبع زكاته عفى
فقلت انما اخراجها طيبا فبها انما اعطيت بها بانها خير اعدتها
 طيبا لا يقبل الا طيب وجاء به الذي يخرجها طيبا فبها انما اعطيت بها بانها خير اعدتها
 لا استخسر الا ان واعطى خيرا امول بفضله واضح واما الاسراع بها عن طاب
 النباهة في الجيز والطلا بغير عليها ما يقيعها بان طاعتها قبل الاخراج وقبل
 التكر من غير بها فلا شئ عليه وان تراخ عنها ضمتها وكونها مع
 بالميزان يستحب من التيام من كل شئ خاصة المورث الصحيح واما
 سترها عن رتبة العيود بلان انما اعطى عن الربا وابقى على اخراجها الله
 اصل الموضع لا يعطونها بل اعطاهم افضلا منه آ وند قال تعالى ان
 تبه والصدقات بينهما صورا ونحوها الفقراء فيخرجونهم
 واما الصلوة فند قال تعالى انما الصدقات للفقراء والمساكين والعالمين
 عليها والمولفة فلوهم وند الزكاة والخار مير وند سبيل الله وابر السبيل
 بريقة ماله وتبصيل القول فيه يقول ولا شئ جمع من لا ياخذها قول
 القامو رحمه الله

: بخسة عدا وبغي شئ : لا يد بعن زكوة المزيين :
 : منهم الظاهر والحقه يليم : والشرف البدر المال الشيم :
 : ثم التي يبعون بالحق عليهم : ثم عني عني مظهر اليه :
 ويستحب اختيار المحتاج واصل الله من غيرهم وتستحب الاستشارة فيها
 وند تحبها ويستحب نقلها لا حوج خلاها للحنون فاما الفنى لا حول

فلا يجوز اخراجها اكلان البلد محاذج والشهور اعطاء الفاد على
 التفسير وقيل لا ثم ومن له دار وخادم لا يقبل بهما على غيرهما اعطى
 والا فلا ويكره بيعها لغريب لا تملكه نفقته وليس عياله او لغيره
 يبيعها بنفسه وقيل يجوز وقيل يستحب ويعلى من يده بغير خطاب على الشهور
 كدفع اخير منه ويعطى كعناية عام ان كان له به دخل عليه شيء به يفتيم
 ولا يعطى ما ربحه البطر منها شيء ولا يفت منها اسي على المشهور
 لغيره الولاء ولو اخراجها ربحها بغير تنبذ حنن لسرا بقة من متاعه وانفق
 ان يفتي وتصرف به في البيت على المصالح لا يفتيم ويعطى منها السامي
 ان يفتي سبعا را مباحا احتاج الى ما يوجبه على المصالح الا ان يجد مسلف
 وهو ملحق بوضعه وقيل يعطى وهو الا حصره اما دعاء المصحة والتمني
 فليست بغيره ووجوده مخالفة ولانه فابى عن الله في اخذه فيسرة
 الامر ايم به مجازاته والله اعلم **فصل** اما زخوة البطر
 بما مشهوراتها واجبة وصل هي بالكتاب او بالسنة فكل ما وصل فهو
 الشمس ليلة البطر وهو المشهور او طلوع فجر يومه وشهر ايضا او
 طلوع شمسهم وجمع ثلاثة اقوال ينبغي عليها من ولد او ملك او اسلم
 او اعتق او ملك رقيقا او اخراجا عن ملكه او الفخ او طلوعه خلال
 ويستحب اخراجها بغل البطر قبل صلاة العيعة او عيت ولو اخراجها
 قبله نحو يومين بعد المدونة الاجزاء خلافا لابن مسلمة وشهر عموم
 الاجزاء الا لغيره وشهر الجواز مطلقا وقيل عليه الاثنى عشر فساد
 اخرها عن يوم البطر ولا تسقط ولو نفعه من الشهور وتخرج من

من

جلع من اهل الكا البلد من مرد شقيش وشروا فط وزيب وسكت وارز
 وخرجوه على المشهور وزاد بن حبيب العلس وانه يخرج كل شخص ماعا
 مطلقا وقال بن حبيب لا من البطر منصفه ويجب اخراجها او جزاءه اذ افضل
 له الا عن قوته وقوت عياله يومه ولو تسلف لاحتاج خلافا لابن المراز
 وقيل غير ذلك ويخرجها الى جلع من كل مسلم يومه بالمعك الغرابة والامانة
 وابويه البطر من زوجته وان شئت عليه على المشهور وخادمها الذي
 لا بد لها منها وعمرها اليه ولا تملك من عنقه شيئا ولا عن اجير ولو
 اجاز لسوته وفي وجوبها على من له عنه عتق يملكه غير روايتان ويستحب
 للمسلم اخراجها حيث هو ما يخرج عنه بوصيه اهله او طائفة عاتق
 اجزاء ويجوز دفع طاع الجماعة واصح لواحد ولا يلزم من ياد على
 الشراج وقاله ابو مصعب لا يزاره ولا يجمع عنها شيء وقال ابن القاسم
 يارفع اجزاء ولا يارسد بعضها فلا ربه الذي لا تملكه نفقته على
 الاطهر والمرأة بعد ان وجف البطر ولا يجوز له بيعها لها وان كان
 في غير من لا يبيع بعد اعراس لم يفضها والله سبحانه اعلم **كتاب**
بسر ابيض الحج

الحج مريض يلزم المسكاة بما زعم السير له ارماعا
 فهو منه الا حراج بعوا لينة ثم الوفوف لينة الالهية
 ما تجبل المعروفا قبل البجر اعني بواك بجر يوم النحر
 ثم الكواك لا زعم والصحي على خلاف يقتضيه الرأي
فصل المسكاة والمستصحب والا ستطاعة اربعة الطريق السابطة

والزاد المبلغ والفوز على الوصول ما راجلا او راكباً ومحنة البعد بل يجب
مع فوزه الطريق على نفسه لا مال ولا مال بل الطريق يجب على من يتبعه الظاهر
ينبغي وماله في طلب الدنيا وربما يجب من يقول سفرهم عن من سفر
حالته واختلف هل الزاد ما يريد، لموضع او انما يشترط المبلغ وهو
ظاهر الى سائر ذلك لثقل ما يريد لا فرب الاما في الذي يبرجوا فيها
معاشه والله اعلم ومضى اجمع اعزكم وكان من المظلوب وقد قال عليه
السلام والسلاط من مات ولم يحج ولم يتزوج هذا البيت جاليموت ان شاء
الله يهود يا اوفى انما تستل الله العافية ومعتزل حرام الدخول
في حرم الحج وحرمة وينتفع بالنية او بصل وفول ط التلبية او الاذنة
في التمسك على المصح وقيل غيرة ذلك والنية شرط في صحتها بل هو احرى بها
نية استلاف ولو ابيع ما احرى به حرم الحج وقيل غير ذلك وقال
الحنفلي انما يختلف بين فريته داره ما طاهل المخرج على اخذ
يقضون غيره وصحته بما احرى به زيه فوكان ولو نسي ما احرى به لو
الحج وقادى فادى ثم اعتمر عما لو شئت هل ابره او تقع ولا عمرة
عليه في هنر وترك اللبظ بما احرى به مستحب لا ماله على الحج وقال
لثقلها سوراً **فصل** اما الوقوف بعرفة فيقال عليه الصلاة
والسلام الحج عرفة يعني انه معكم الحج الذي كل ما له ونه فذبح له وكونه
ليلا هو الواجب عند ما لك من الغروب الى الجريد او وقت من ليلة
او نعه اجزاء بلو نة حرة طلة لو جعلها فبانه الوقوف واراد فب
بل نته بالمشهور بطلها وقال لثقل ان لم يكن لها نية ولو وقع الخطا

لاهل

لاهل الموسم في الوقوف بمثل لثقل المصروف من المذهب بجزء العاشرة الا
وقيل بجزء العاشرة اقلها ومن ردت شهاده في القلال ان من الوقوف
كالصوم وعرفه اصبح اوفى وحركه لثقل لم بجزء حتى يقف مع الناس و
يقف من عرفة حيث شاء ان ارتفع عن بطن عرفة واروف في سجودها
ولا ان ياتخذ بالاحتياط وقال مالك لا احب الوقوف على جبل عرفة ولا في
مع الناس ولا يقفوا المسجدة عرفة ويرتفع الناس عن بطن عرفة ان عرفتها
باروف يقف بطن عرفة لم بجزء لان عرفة ليست من عرفات بل من الحرم
وبطن عرفة هو المسجدة التي يطعم فيه الامام وغیره وقد توقف مالك
وابر عتبة الحكم عن الوقوف في المسجدة وقال اصبح لا بجزء رواه برة
بمثل لثقل الاصح والاجزاء مع الكرامة والوقوف ففها ران من واجبات
جاتي كبح عده ولزمه دم على المشهور واما الطواف والسعي فها
رخار بطواف الركن بعد الوقوف بعرفة وهو الطواف الا بطلاة وا
لسعي يجب تقفه به لغرض مراعى احرى من الجبل باراضه الى اخر الا بطلاة
بلا عزز لزمه دم خلا بما لا شغب والمراد هو الناس من الحاضرين بعد
الاطافنة ومعنى المراعى انما احرى مظافاً للوقوف ولقوله الجملة
تفصيل منه كورة الطوافات والمناسك فانظرها وبالله التوفيق
فصل قال الناطق رحمه الله تعالى ورضي عنه

**وما عدا هذا ممن يستون مثل الملاح واليه من رن
ورمي ط يكون من جبار والنقص عن تقلم الاخبار
وعن غيلكي المخرج الجيد والنقص عن تلخي بالكيا**

فقلت يعني انما ذكر من هذا الحج ليس به مرض سواء كان على
 بياض او احمر وليس كذلك بل قال عنه الملك ان جمره العقبية مرض
 والشعور خلافه ولما كان المحلل ان اخر ما يعرف من افعال الحج والرمي من
 جعله طاعة لله ونه لا الطواف معروض بغيره قبله وان كان معصيا لا
 واجل من الحج والشار بتفليم لا طوافا بل ينقص عنه من التزيم والفتنة
 التفتة وازالة الشفت وذكرا النص عن ابن الجليل وعن الطيب ولم يذكر
 ما سوره الا اقتضاه عن التلبية لا الحج فتعذر وجوبه على كل المخرج
 لعدم الاستطاعة ولا يجب الا شيئا عنه الا عند التوجه لها واد احوال
 على عياض تعد يد لها وانتهى بها الى خمسين ليشعر بها فتعلم به يقال
 رحمه الله

در عياض انها خمس من اعني التبع بمجانس

فقلت واتى بها عياض على نسق افعال الحج وربما عري بها بعض
 التبع وبيان وقد ظهره تقريبا على ان شاء الله على وجه يستعمل تناوله
 وبالله التوفيق **فما قول** شيخنا ابو عبد الله رحمه الله فحتم الفور في
 الله احكام الحج لا تقلاد تنضبط ان ما لا سيما على من عيبه ماله ولا كنه
 تنضبط احواله نعم واركان الحج اربعة الاحرام والطواف والسعي
 والوقوف بعرفة ينواب الاحرام اربعة النية وهي مرض الاغتسال
 وهو سنة والرشوع وهو مستحب والشروع به التلبية وهو سنة
 واجبة بل ان قرنها وحال يبيها الدم ولو رجع والبا خلا لا لبر كفاية
 وتقترب به مستحبات اربع كونه من ميفات الماشي لا قبله جيل

الاعراب

ولا يعرف يرجع ان قربا ويلي منه مع وه ميفات ان ماضى من مع حرة
 واشار الا فراض على الفراء والفران على التمتع على المشهور وكونه من
 الحليفة لم يربها من شاة او مقربة او مصرة والابوا جبا ولو ازمه
 اربع من التفتة من الحنيفة وماله معنا من غيط الاشغال اربعة وشدة
 من حيفتم لتفتته على جلد وملازمة الشفت ترك الحبيب والتنضيف
 بتفلم او فخر او اعباء وماله معنا من الفتاة التفتة فان فعل شيئا من ذلك
 ابتدروا بنية الا طهارة ولا عانة عليه بل ان معله لزمه الجراة ومجانسة
 النضاح بوجوههم الاربعة العدة والولادة والجماع ومعه مائة فان جمع
 قبل الوقوف بعرفة بطل حجهم وكذا ان يزلوا ستة عا وغوا ويلزمهم اقله
 وقضاء وميه تفصيل دخول ويحتمل من التلبية اربع العصر الفهم
 وميه العدة بنية على المشهور والمورد من المنزعة وماله مكر وتساى والشيء
 ماله بطلان طهارة بنية من فتنة به والا بطلان البياض وحسنه ازا رادوا
 من غير زأبد وشعار الحرم اربعة خشف راسه فان خطاه ابتدروا كشف
 وجهه وبه منع بشرة وخرافته فويلان وعلى المنع ميه العدة بنية فويلان
 وليس التعليل الا لا يجد هما فليقطع الحنيفة قبل الشعيير والابتد
 على المشهور والتلبية ب اربعة مواضع عنه كل شرف واد بار الطواف
 وحده فقه يده اسر حلالا فلك الرجاى وسمح ماله وشبهه من زعم وغوا
 وبه عموم الامارات ولا يلج ولا يقصر وقد جعل الله لكل فقه فخر والفتا
 روى المرأة الى جلالة اربع ب ليس الحنيفة وغدا من الحنيفة والعربى والصور
 والحف وغدا الله وبه نغضية الرا من احرام ماله وجهها وخيفها جلا

تلبس القفاز ولا تتغيب وان جعلت امة ات وبه انتصارها به التلبية على
اسماع نفسها فقط وبه عزم الى مل الطواف والسجدة من سنة التلبية
اربع الشروع بيها عند استواء الى احلة به او اخره به المشي اول الاحرام
فان اخذت او نهت من بلا بعد جاز واجهر بها متوسطا والاتباع بها على
وجهها من قوله ليبيك اللهم ليبيك لا شريك لك ليبيك اول الحمد والثناء
لك والملك لا شريك لك ونطقها عند راية البيت الى تمام السجدة
الضبا والمروية ثم معاودة تنها الى يوم عرفة ويجوز له اربع به راسه حمل
خرجه لضرورة غير تجارة ولا خرج غيره والا امة او التوسل هو ضح
صحة خيرة على الوسادة وغزو والتقاء الشمس والمطر بيده دون ملا
وبه البرد فو لسان القفل بما لا يحمله فوق راسه كحجب البناء والحباء
والمحمل الى يمين يمين واذا ابد به الفقه ومع على مكة اربعة النزول بعد طوي
والمبيت به اول يفته من نهاره والا فتمسك يمينه دون تدليك له خول مكة
واشرابه على مكة من ثمانية الجوز المشرقة والمصلا وهو كذا الشبهة
وان اباد خول مكة فونه فها والد خول من باب المعلا والدعاء عند اول
راية البيت وذلك ان عند سوي الليل ويعرف بلادة عامه الاسراع
لله خول بقصة البيت دون مهلة بعد حكمه الى حل ادا اباد خول المسجدة
اربعة قطع التلبية عند رايته على خلاف به ذلك واتيانه من باب به شبة
وهو يسمى بالباب السلالم ويقال له جلاب ابراهيم واستعمال سنة الد
خول للمسجدة بلادة خارجة وكيفية وان به خول بمسببة حتى يصل البيت
بلادة انزل البيت حيا، بل الطواف طواف الفدوم وهو سنة وانسواع

السجدة

على لا ينج

الطواف

الطواف اربعة هز يام هو سنة به الحج ركعة العشرة وطواف الابلضة يسوع
الافعى وهو ركوع الحج وطواف الوداع وهو من تواب الحج والعشرة للون نفسها
وطواف الطوق وهو ما بعد اتمه العشرة وكرايته ايام الحج اختلاف
وشروط الطواف اربعة طهارة الحرف وطهارة الخبث وسنن العورة وا
سنيها البيت به كل شوط من شواكه فتلزمه اربعة البداة به بالحجر الاسود
والغاة ما قبله واروجع لبلاده اجزاء واحد الى يمين المقرب يسيرا
والغاة الشدة وان فتمسك باليد يكون من البيت واذا قبل الحجر ثبت فيه يمينه رجليه
ورجع مقتصبا ويترك سنة اربع من الحجر لانها من البيت ولا يكون خارج
المسجدة بل يمينه ولوجه السفاريه ومن وراء زمزم لن هام الناس خلافا
لا شهاب للحرف وغزو، وبراكض الطواف اربعة خول البيت عن يمينه فان
عكس رجوع له وفيل ما دام مكة والابلاد شدة عايشه وان اصاب النيساء
وكذا ذلك من نفس المطهارة وسنن العورة واستكمال الاشواط سبعة
بلوشك بنا على الابل يمينه كالمصلاة والمواالات بينهما بلونه كى بعضه
سجده فطعمه وبنا وان كان بعد اتمه الطوافه ويمن به فبره افيهم عليه
وله انعام شوطه والركع اخره وفيل سنة وفيل حكم طوافه وسننه
اربعة البداة به باستلام الحجر الاسود واستلام الركن اليماني كل ما مر
به والحبيب به الطواف الاول من احرم من الميقات به الاشواط الثلاثة
الاول ترك الركوب للفداء وعلى المشي يمينه فليركب عاذا اراد فله على
الشهور ومراتب الناس في تقبيل الحجر اربعة فالفداء وعلى تقبيل يمينه
لا يصح له غير وهل بصوت قولان والنداء له يمينه والا يمينه، وضعت عليه

ثم وضعها على مية من غير تقبيل النداء لم يقف الا بعدد وغوء بعمل كذا
والنداء لم يقف على شيء من ذلك يجزى به وكذا الاستلزام البهائم الاله
بيده ابتداء لا يقف ثم يضعها على مية ومستحبات الطواف اربعة تقبيل
المحجر كل ما مر به وهو مستحب واستلزام البهائم كذا وكذا والقرب من البيت
دون ما استمره بآلة كذا والنداء وتكرر فيه اربعة التلاوة والنداء
والسلام الا من ضرورة والتلبية على الاصح واستلزام العواكب من الاكل
والشرب وغوء جنة فالعليه الصلاة والسلام الطواف صلاة الا ان الله
تعالى اجاب مية التلاوة وتواجم منه وبة اربعة الدعاء في الاماكن الموجودة
حول وكور كعتبة خلف المقام والختم بتقبيل المحجر الاسود والقرب
من مكة زمزم بصره واما كذا الدعاء حول البيت اربعة المحجر الاسود والفتن
وهو ما بينه وبين الباب وعند البهائم وهو المستحب وهو المستحب
تحت ميزاب التي تحت مية المحجر وبعة هذه الاربعة اربعة في المحيط
والمحجر الاسود والمقام وخلف المقام وامام الباب وعند زمزم ويتقضى
في الطواف وغير اربعة استلزام التي كنيسة المعرفيين لا ليس بسنة والسجود
على المحجر الاسود والتمزاه او تحسم اذا لم يره مية حتى يجزى وما يعلم
العوام من التلبية بالباب وقوله العروة الوثقى هذه والتلبية
بالنداء بما يقوله بعض الناس لا التحول على المحيط مية كذا وكذا وغير
من سائر المناسبات بل هذه اكله جعلت لتبين انفاؤه باذا جرح من كواحه
واراد الخروج المسعى عليه اذ اب اربعة ان يكون اخره من البيت
ببببب المحجر ثم يكرى زمزم ليشرق منها ثم يخرج من باب بنى خزوم

وهي

وهي المحروقة بباب الصفا وان يكون ذلك اكثر كواحه بلا مهلة واداب
زمزم اربعة الاكثر من شربه والوضوء منه وحمله الى البهائم وهذا
مستحبان فرك الاستحباب به وانزاله النجاسة لانه ممنوع وجزم النية
عند الشرب فانه لما شرب له وانه طهارة طعم وسر شفاء سقم كما صح
عن الصادق عليه السلام وبه الخبر لا ينطرح منه المصابون ابدا
والحمد لله على ذلك وبراى بعض السعوى اربعة كونه بعد كواف واجبا بينوه
الوجوب بطواف القدوم كاجله وابتطاعه بكهارة عاملة والبداء اية بها
لصفا والختم بالمروة وتوابعه الا شواله بلان يقف اربعة على الصفا واربعة
على المروة بلان بدأ بالمروة استئناف وسنة اربع د وام طهارة مية بلان
احرق اثنتا عشرة نوحا وبنا والادبلا شئ وعليه وكونه قبل عرفة بلان اخر
لغيره من زمزم دم والخبث به بطون المسيل فما من الله به الطواف وهو انك
منه بلان خبث به جميعه اساء ولا شئ وعليه وان تركه اساء جلا دم على
التشهور والطواف والمشى مية بالعدو والطواف وكذا ينشد المشى
به جميع افعال الحج والوقوف بعرفة ورمي جمرة العقبة فيستحب الى
كوب مية ومستحبات اربعة وثقة على الصفا علا حتى يروى البيت
والنداء حبيبة بلان من غير اكثار ولا اخلاص اربعة المروة محل
يرى مية البيت ان لو كان يضحى وكونه فاما به كذا كليم الا بعدد ولا
يرجع يديه على الاطراف وميل به ومن جعل الطواف اربعة المحجر به محل
الخبث منه وربط احد سمه به مع صاحبه وقد نهى عليه الصلاة والسلام
عن ذلك وقطعه بيده وابتهاء بعضهم الخبث من غير عمله وانما صاير

دورانية البيت في صعود الصبا وهو قترك لمندوب والله اعلم وعليه
بعد السجدة اربعة الاكثر من الحوا من اقامته لانه افضل من الحوا
وفيل يكره لتلبس بالنعك ثم سماع الخطبة بعد صلاة الظهر من سماع
نحو النجدة ويصل غرمة معه الصلة لا الامام لا ليلة فيها الا بعد فيه فقط
ثم خروجه يوم القروية وهو الثامن من شهر ربيع الاول اذا وصل له ركعة
الظهر لا قبل ذلك ولا ينبغي ثم مبيتته بها الى ان يصبح يبطله الظهر وا
العصر والغروب والعشاء والصبح فيفصل الى جاعية منها وقد تركوه في
هذه الازمنة فيخشى من الله ولا كس فيحل ما يفيد وعليه وليس من
تركه دم والحمد لله ما اذا كان يوم عربية وهو التاسع من اربعة النفس
للفوق وهو مستحب دون تنقص ثم يروح لمسجد عربية عند زوال
الشمس ما اذا راح فضع التلبية على المشهور لا قبل ذلك ولا بعد ثم
يجمع بين الظهر والعصر عند الزوال مع الامام باربعات مع الامام جمع
وهو من حبيب ولا ينبغي تركه مع الامام والرجوع الى رحله ليقبض
فوجه ثم ينف مع الامام الى الغروب ويستحب له في الوقوف اربعة ان
يقترن الظل بالظل وفيه عليه السلام اربعة وكونه واكثر لا يمكن
وهو ام الفروع والدعاء ان لا يفرق الجمع مع الامام عنده دم بعد
الغروب لا قبل ولا يتبخر عنه ويحلب به الى ربع اربعة ان يقترن الذي
والنسيب والتفصيل في طريقه وانما على طريق المار من الاخرة والار
يبطل المغرب والعشاء حتى يصل للمزدلفة ليلة دار بياد رحله عند وصوله
بعد ركعة وحده ومثل شرايه ومن السنة في ذلك اربع المنزول بها فان

عن ينزل

لم ينزل من دم ولو نزل بعد العجر فلا دم وكذا الوضوء ليلا وان نزل ركعة رحله
والا فليص من زواله التلبس في الصبح في اول وقتها وان كان يستحب في غيرها مبيتا
كذلك الوضوء بالمشعر عرفا ولا بعد الاسحار ثم يرفع من المشعر ويجري ما بين
يكنى شئ وهو الواح الداء تحت المشعر مما يلي من مائة او حل من مائة الى
التفصيل في ذلك باربع وحس حجرة العفنة وحس سنة واجبة وقال عبد الملك
فرض الحلاق بعد للرجال التفصيل للنساء وغير ما مع من الصلوات اربعة واجبا
او مندوب الى ان والى طواف الا باضة بعد ذلك وشرك الحركات اربعة ان تكون
محورا ولو متنجسا وان شئت شال البندى ونحوه ولا يجوز مثل المحضة ويكره الكيس
والى من يديه ويرميها رميا طارعا الى يمينه لا يشعور ويبرد حل احدها فان
جمع بالظل واحد ما طافوا والله اعلم ويستحب في من حجرة العفنة اربعة
شوقا بعد طلوع الشمس الا بوقتها من طلوع الشمس لغروبها ويرميها
بكر الداء في اطل الجدار جان ماها من فوقها او من سكتها اجزا اذا كان
على الرمي ان يقرب مع كل صلاة وكونه راخيا قبل ركعة رحله وما عن يمينه باذا
وما طاف جازله حل شئ في غير اربعة الطيب والمذهب كراهته فلا بد منه فيه
يعوها على المشعور والنساء والصبي والطرفاء لا اهل بيته الا طواف الا
بإضافة حل له حل شئ في البيت بمنى للمرجع ليلة ايامه باذا ايات في غيرها
ولو في الواح دوا الحجرة الزم دم ثم عليه في رمي ليلة الحجرة اربعة الهداية بالحجرة
الشرفية ويعد عودا عندها وعند الثمانية طويلا بخلاف جمرات العفنة او لا
ترمي الا بعد الزوال ما من قبله لم يعتد به وان يرمي بنفسه باربع غير
لن دم ولو طاف من ضروره وان يستوي الثالث ليلا ولم يكن متعجلا فان

بات بعض ليلة بغيرها بعلية دم ومنه وبات الى جوع اربعة النزول بالحب
وهو الواو، التاء ينصبها على مكة وكوارف الوداع عنه الخروج وان يقول الحاج
يا بيوتنا يا بيوتنا جدد على بنا جدد من صر والله وعمر، ونصر عبود، وهزم اللاحز
اب وحسن، ونصه الاما كبر المشربة بنالني يار، كمولود، عليه السلام والمسا جود
التعلا ييها واعظها زيارته فني، الكسبي، وهن سنة من سنن المسلمين مؤ
كو، كذا ذكر، الفاضل في الشعبا وقال عليه السلام من جاءه زائر اكنث له شجعا
يوم القيمة صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم هذا ما يشتر الله من المنا سكر ويا
الله التوميني **قال الله لهم** رحم الله تقلى رضر عنه

**يا رب يا رب يعقل الفرائد ويا لبني المطربين من عودنا
اغبر لنا وجميع المسلمين وكل من جده وقال امين
اغبر لعبد مزنيك علف وتب عليه ماله صراف
ثم الصلاة والسلام دام على النبي المصطفى من حاشم**

قلت قد نازجوا الله تقطبه سلسلة ما عرف القاسم من نسبه
عليه السلام على الصحيح وما وراة ذلك الى اسماء عيل بهبه اختلاف اى من
تعيينه وصاحبه ابو جره عليه السلام والتوسل به عليه السلام افضل من
توجه به الى الله سبحانه فيتم التوسل به فيما ذكر، فلا تخم ان يتفقوا له كمال
سالهم مع العارفين في الدنيا والاخرة وبالله سبحانه التوميني اثنى
شرح المقدمة الفرعية صبيحة يوم السبت الثامن من العشر من شهر الله
شعبان عام ١٢٤٥ اكتبه وصى الله على سيرة مولانا محمد علي اله وحبه ولم
تسليم ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم

